

٢١٤٠٨  
م  
ضوء المعالي ببدء الأمالي للأوشي الفرغاني، تأليف  
الملا علي القاري، علي بن محمد سلطان - ١٠١٤ هـ.  
كتبه إبراهيم بن خليلي سنة ١١٢١ هـ.

٥٩ ق ١٣ س ٢٢ × ١٤ سم

٦٧٠٣  
م  
نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ١ - ٥٩)، خطها نسخ مقروء،

طبع عدة طبعات آخرها سنة ١٣٤٩ هـ.

٢١٩:٢ بروكلمان/الذيل ٥٣٩:٢ أوقاف بغداد ٢١٩:٢

١٤٠٩ / ١٤٠٩ / ١٤٠٩  
١- أصول الدين - المؤلف ب - النسخ

ج - تاريخ النسخ - شرح قصيدة بدء الأمالي.

٢١٤٠٨  
م  
حاشية على بدء الأمالي. كتبت سنة ١١٢١ هـ.

٥ ق ١٣ س ٢٢ × ١٤ سم

٦٧٠٣  
م  
نسخة حسنة، ضمن مجموع (ق ٦٠ ب - ٦٤)، خطها نسخ  
مقروء.

١- أصول الدين - تاريخ النسخ.

٢١٣٦٠  
١٤٠٩ / ١٤٠٩ / ١٤٠٩



14.1



مكتبة جامعة القاهرة - مكتبة المخطوطات

الرد: ٦٧٠  
 الف: مجموع أوله: ضوء المعالي بسيد الأفاضل  
 المذ: المذاعل على القاري عظمي - بمحمد - ١٠١٤  
 ثان: ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠  
 اسم الناسخ: ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠  
 عدد الأوراق: ٦٤ - ٦٤ - ٦٤ - ٦٤ - ٦٤ - ٦٤  
 ملاحظات: - - - - -

الأثر في  
 المكتبة المتأخرة  
 المكتبة المتأخرة



۱۱۱  
۶۰ و ۶۱  
عَلَى الْقَارِ

إِنَّكَ أَنْتَ عِلْمُ خَوَّانِدِ عَاقِبَتِ فَنَاءِ شَهَادَةٍ  
قَطْرَ قُطْرَةٍ أَبِ رَوَّانِ عَاقِبَتِ وَرَبَّاشُودِ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وجود ذاته وبثت كرمه وجوده

وشهود صفاته وظهر افعال الحميدة في صحايفه

مصنوعاته والصلوة والسلام على زينة مخلوقاته

وعمدة موجوداته وعلى آله واصحابه واتباعه في

حر كانه وسكاته <sup>فمنه</sup> فيقول المتجني <sup>الخير مربية</sup> صنفق <sup>احفظ</sup>

الباري على ابن محمد القاري لما شرعت في شرح الفقه

الاكبر للامام الاعظم واليهام الاقدم كان في نيتي و

طوبتي ان يكون مختصر مختصا بحيث يرفع به

المبتدي ويتفجع به المنتهي ثم انجز الكلام الى الكلام حتى

خرج عن انظام المرام فسخ بباله وخيال ان اصنع

شرحا موجزا على قصيدة بدء الامالي ليكون مفيدا

الامالي اللاداني والاعالي وبصره وجبالتي في حالتي وسيا

لحسن

لحسن مالي وسميته ضو المعالي لبدء الامالي فا قول قال

الناظم وهو الشيخ العلامة ابو الحسن شراح الذين

على ابن عثمان الاوسي سقى الله شره وطيب مضجعه

ومنواه يقول العبد في بدء الامالي لتوحيد بنظم كما

للأراد بالعبد نفسه اي عبد الله وصف نفسه بال

لعبودية اعتراف للحق بالربوبية وشرفي لها بهذه

النعمة الجليلة وتكرما لها بهذه الصفة العلية كما قال قائل شعر جاعله

لا تدعني الا بعبادها فانه اشرف اسمائها والامالي جمع

املاء واللؤلؤ جمع لؤلؤ وتشمع لتوحيد متعلق بيقول

لا يبدؤ ولا بمقدر كما قيل مشتمل على مسالك الشفاء اي لاجل

توحيد عظيم لرب كريم ومواسيات الوحدانية للذات

والمعنى اقول في ابتداء انواع الاملاء لافظهار توحيد رب

السماء بمنظوم مشتمل على مسالك الشفاء منظوم كنظم اللؤلؤ

انما قال يقول المتحد والامالي  
الامالي جمع الاملاء وهو التثنية على  
القلب في غير استغاث بكتاب

اي توحيد الله على ان يكون  
اي توحيد الله على ان يكون  
التمني في غرضه



في الضياء والصفاء فاعلم ان ادلة التوحيد مشحون بها  
القرآن لاسل العرفان قال الله تع والهمكم الله واحد لا اله  
الا هو الرحمن الرحيم وقال الله تع فاعلم لا اله الا الله وقد  
جعلت كلمة التوحيد مفيدة النفي ما سواه من الالهوية  
وعدم غيره استحقاقه العبودية مع اعتراف جميع الكفار  
بتوحيد الربوبية حيث قال الله تع ولئن سألتهم من خلق  
السموات والارض ليقولن وقال الله تع قالت رسلم  
اذا الله شك فاطر السموات والارض وزعمت المجوس والشنوية  
ان الصانع اثنان احدهما خالق الخير والاخر خالق  
الشرور وبقوله تع الله خالق كل شيء واما قوله تع  
بيدك الخير فمن باب الاكتفاء او من من طريق الادب في مقام  
الثناء ومنه قوله عليه السلام الخير كله بيدك واشتليس اليك  
او لا ينب اليك الشر تعظيما كما لا يقول خالق الكلب  
والخنزير

والخنزير تكريما والافكما قال قل ان الامر كله لله وقد كل  
من عند الله وقال بعضهم احدهما الظلمة والاخر النور  
وفساده اظهر من الشمس لانهما عضدان مفتقران الى  
موجودهما كما قال الله تع وجعل الظلمات والنور فيهما  
يجعلان له سبحانه مستخران بامره كما قال الله تع وجعلنا  
الليل والنهار رايتين ودليل التمانع في قوله تع لو كان  
فيهما اله الا الله لفسدتا قطعي اجماعي لا ظني اقناعي  
كما توهده بعضهم على ما بيناه في كلمة الايقين وزعم  
الطبايون ان الصانع اربعة الحرارة والبرودة و  
الرطوبة والبوسة وزعم الافلاكيون انه سبعة زحل  
والمشتري والمريخ والنهرة وعطارد والشمس والقمر و  
بطلانها ظاهر ان عقلا ونقلا واما عبدة الاصنام مع  
انهم جهلا اقرب الى معرفة الرب من هؤلاء الذين



ينعمون انهم الحكماء فانهم يعترفون بربوبية شجاعتهم  
 وانما يعبدون الالهة ليقربوا ثوبهم اليه وليكونوا لهم شفعا  
 لديه واما التوحيد الصافي الذي يقولون به الوجودية  
 والمحاديدية ان الحق هو الوجود المطلق فشر من كثر الشئ  
 والحاصل ان توحيد اهل الايمان هو تصديق بالجنان <sup>شروط</sup> واقترار  
 بالثبات على الله تعالى واحد في ذاته واحد في صفاته وخالق  
 لمصنوعاته كما اشار اليه بقوله الله الخلق مولانا  
 قديم وموصوف باوصاف الكمال المراد بالاله المعجب <sup>مبتدئ</sup>  
 بالحق وبالخلق المخلوق وهو ما سوى الله تعالى والحق  
 هو البدو الناصر والمزني والمتوكل الامر القديم ما  
 يسبق بالعدم وما ثبت قدمه حال عدمه فهو  
 متضمن بنعت البقاء فهو الاول بلا ابتلاء واخر بلا  
 انتهاء والظاهر بالصفات والباطن بالذات وهو

مولانا

والجولية

لنوع من جنس من جنس

مولانا ونعم الولي ونعم النصير ليس كمثله شئ وهو  
 السميع البصير وهو متصف بصفات الكمال من نعوت <sup>بمعنى صفات</sup>  
 الجلال وصفات الجمال الذاتية والافعالية والثبوتية  
 والاستبائية فهو كما انه موصوف باوصاف الكمال منزله  
 عن سمة التقصان والذوال شئ الخلق من صفات  
 الافعال وهي قديمة عندنا فانه سبحانه كان خالقا قبل  
 ان يخلق الخلق خلافا لاشاعر فما قال الشارح من  
 ان من قال انه لم يكن خالقا قبل ان يخلق الخلق فقد  
 كفر نشأ من جهل بتحقيق المسئلة هو الحي المدير كل  
 امر هو الحي مقدر ذو الجلال قال الله تعالى هو الحي لا اله  
 الا هو وقال يدبر الامر السماء الى الارض وقال تعالى انا  
 كل شئ خلقناه بقدر وقال ببارك وتعالى بارك اسم ربك  
 ذو الجلال والاكرام اي ذو الغرة والعظمة والرحمة قال

لنوع من جنس من جنس

المدبر

منهوب

بمعنى صفات



اهل السنة الحيوة من صفات الذات وهي صفة حقيقة  
 قائمة بالذات يقتضي صحة وجود الصفات من العلم و  
 الارادة والقدرة ونحوها لمن قامت به وقال المعتزلة  
 هي عدم امتناع العلم والقدرة ومجد ثم المدبر العالم بعواقب  
 والحق هو الثابت وهو من اسمائه سبحانه والمقدر هو  
 الاشياء على قدر مخصوص فييد الموجد الذي يصتح منه  
 الفعل والترك وكل امر مفعول المدرس ومفعول المقدر  
 محذوف تقديره كل امر بقريته فان تقدم فكل شيء من  
 خير وشر ونفع وضر وهو وتر بقضاء وقدر  
 في الازل فلا يتبدل ولا يتغير وفيه اشارة الى دخول  
 افعال العباد في مخلوقاته رداعا على المعتزلة من يد  
 الخير والشر القبيح ولكن ليس يرضى بالمحال الارادة  
 معطوف الصفا الشر  
 من صفات الذات يقتضي ترجيح احد الجانين  
 من

هذا هو العلم بغير  
 حيز وهو العلم بغير  
 حيز

من الترك والفعل بالوقوع ويراد فيها المشيئة  
 والرضا والمحبة سواها هذا مذهب اكثر اهل السنة  
 وقالت المعتزلة وبعض الاعرشاة الرضا والمحبة نفس  
 الارادة والمشيئة واختصت المعتزلة بقولهم ان الخير من الله  
 والشر من العبد ونقول نعم يظهر من العبد بحسبه  
 لكن يخلق الله تعالى سبحانه فيه فالكل فيه ثم القبيح  
 بالجر صفة كالشر وتسميته شرا وقيحا بالنسبة الى  
 تعلقه بنا وضرره لنا لا بالنسبة الى صدره عند سبحانه  
 وهذا احد معاني حديثه والشر ليس اليك ثم القبيح  
 والحسن يعرفان بالشرع وعند المعتزلة بالعقل  
 والمحال بضم الميم ما لا يمكن في العقل تقدير وجوده  
 في الخارج وقيل المحال والمستحيل ما يقتض ذاته عدم  
 والمراد به هنا ما كان بعيدا عن الصواب عند اولى



الابواب كاللغز والعاصم فانه سبحانه ونعمه مراد بها غير  
 راض بها لقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشا الله ولا يرؤف  
 لعباده الكفر ولما كان عبارة الناصم مراد بالخير والشر  
 مظنة نوحهم رضاه بهما استدرك ومما يدل لاستعمال  
 المحال على غير المراد من الفعل قول من قال شعر تعصم  
 الاله وانت تظهر حجة هذا محال في الفعل بديع لو كان  
 حثيك صاد قال طعنه ان المحب لمن يحب مطيع صفا  
 الله ليس عين ذات ولا غير سواء ذا انفصال اطلاق  
 الناصم صفات الله فشملت صفات الذات وصفات  
 الافعال فهي ليست عين الذات ولا غيرهما كما هو مذهب  
 اهل السنة ومذهب الحكماء بالكلية حيث ذهبوا ان  
 صفات عين ذات بمعنى ان ذاته تسبى باعتبار التعلق  
 بالمعلومات عما هو بالمقدورات قادرا الى غير ذلك نظرا

ان صفات عين الذات ومذهب المعتزلة  
 ان صفات عين الذات ومذهب المعتزلة  
 من المعتزلة في الصفات  
 ح ح ح

تعدد القدماء والمضمر في سواء عايد الى الذات  
 الحوان في اثباتها ابطال للتوحيد للزوم للتاكيد وقوله وذكره من عاتق الادب وتنزي  
 ذا انفصال مشير الى ان المراد بالغيرية الغيرية الاصطلاحية  
 وهو الذي انفصله عن الذات لا الغيرية اللغوية لظهور  
 التغاير بين الذات والصفات اما كونها ليست عين  
 الذات فلا ان الصفة ليست عين الموصوف واما انها  
 ليست غير حال ان صفاته تعالى لا ينفك عن ذاته ازل او  
 ابدا بخلاف صفاته مخلوقة صفات الذات والافعال  
 طرأ قد يمت مصونات الزوال اعلم ان الصفات الذات  
 ما يلزم من تفصيل نقيض وصفات الافعال ما لا يلزم  
 من تفصيل نقيض والفرق بين الذات والصفات ان الذات  
 كلما يمكن ان يتصور بالاستقلال بخلاف الصفة قائمة  
 بالذات وتقدم الذات من الضرورة نظر ومن قال الصفات  
 عين الذات انظر الى ان الذات غير منفك عن الصفات

فان كان الضمير في سواء  
 عايد الى الذات  
 وهو الموصوف



ومن قال لا عين ولا غير لانها لو كانت عيناً لكانت  
 ذاتاً ولو كانت غير الزم التركيب وهو من المحالات  
 والله اعلم بحقيقة الحالات والعجز عن درك الله  
 الادراك درك في صفات الذات الحيوة والعلم والقدرة  
 والارادة والكلام قديمة بالاجماع وأما الفعلية و  
 هي التكوين المعبر عنه بمخلق الاشياء وتسزق والاحياء  
 والابداء والانشاء والافناء والآتية والامناء وامثال  
 ذلك ففي كونها قديمة نواع يذهب ائمتنا الحنفية  
 انها قديمة ومذهب الاشاعرة انها حادثة وقيل  
 المنازعة في القضية لفظية لا حقيقة وقوله طرأ بظن الطاء  
 وتشديد الراء اي سافه ونصبه على الحال من الضمير المستكن  
 في قديمت ومعنى مهونات الزوال اي محفوظات من الزوال  
 الزوال عند الذات الموصوف بها او من الزوال بمعنى الفناء

والعدم

هذا هو الحق لا يخفى على احد  
 ان الله تعالى لا يحد ولا يحيط به  
 ولا يدركه العقل ولا يرى بالابصار  
 ولا يحيط به العلم ولا يحيط به  
 ولا يحيط به الخلق ولا يحيط به  
 ولا يحيط به الخلق ولا يحيط به

والعدم اذ ما ثبت قدمه استحالة عدمه فالمعنى ان جمع  
 صفات صمدية ازلية ابدية نسمي الله شيئاً لا لاشياء  
 وذاتاً عن جبريات الست خال نسمي صفة متعلم معلو  
 لا غائب مجهول كما في بعض النسخ اذ يره نصب قوله  
 وذاتاً والاشياء معترف ويستقيم الوزن يقل حركة الظهيرة  
 وفي نسخة كما شياء منكورة وفي اخرى كشيء وهي ليس  
 شيئاً والمعنى نحن معتر اهل السنة نسمي الله شيئاً لا  
 انه ليس كسائر الاشياء ذاتاً وصفة بفناء علم ان الشيء  
 بمعنى الوجود فهو اول باطلاق عليه لانه واجب  
 الوجود وغيره ممكن او ممتنع الشهود وما يدل على جواز  
 اطلاقه عليه قوله نع قل اي شيء اكبر شهادة اقل الله  
 واتما اذ قيل الشيء مصدر شأ فان اريد به معنى الفاعل عليه  
 وهو المريدية فيجوز اطلاقه على الله كما سبق وان

هذا هو الحق لا يخفى على احد  
 ان الله تعالى لا يحد ولا يحيط به  
 ولا يدركه العقل ولا يرى بالابصار  
 ولا يحيط به العلم ولا يحيط به  
 ولا يحيط به الخلق ولا يحيط به  
 ولا يحيط به الخلق ولا يحيط به



وإن اريد به معنى المفعولية فلا لقوله نعم الله خالق كل  
 شيء والله عما كل شيء قدير وهو الواحد القهار وفي  
 المسئلة خلاف الجهمية حيث قالوا انه تعالى لا يوصف بانه  
 شيء ولا بكل ما يشاركه المخلوق في اطلاقه ثم قوله وذاتا  
 اي ونسبه ذاتا لا كسائر الذوات كما اشار اليه بقوله من  
 جهات الست خال لان حقيقة تعال مخالفة كسائر الحقائق  
 والذوات كما ان صفاته مخالفة كسائر الصفات والذليل  
 على جواز اطلاق الذات عليه بعد الاجماع قوله ثم لا  
 تفكر وافذات الله ثم اعلم ان ما ورد الشرع باطلاقه  
 على الله تعالى ان كان مشتركاً بينه وبين غيره وجب  
 عند اطلاقه نفى المماثلة فيه كالشيء والذات بخلاف  
 ما لم يرد الشرع باطلاقه فلا يقال جسم لا كالأجسام  
 مثلاً بخلاف كسرية في يجوزينهم ذلك والجهات ما است  
 فوق

فوق

فوق وتحت ويمين ويسار وامام وخلف وقوله  
 عن جهات الست متعلق بحال وهو خبر مبتدأ مقدس  
 والجملة صفة ذاتا وفيه رد على المعتزلة والمقدورية ان  
 الله مع في كل مكان وعلم المشبهة والكرامية انه على العرش  
 سبحانه وتعالى ورب العظيم اي حامله فانه قبوم العلويات  
 والتفليات وليس الاسم غير المسمى لدى اهل البصرة  
 خيال اشياء همة الاسم نحن ولو ضرورة كما صحتوا به  
 في قوله كل سر جاوز الاثنين شاع والبصيرة نور في القلب  
 يدرك الاشياء والمس اربا هله اهل السنة وخير بالجر صفة  
 او بدل ويجوز رفعه ونصبه والمعنى ليس الاسم غير المسمى  
 عند اهل السنة بل هو عينهم كما قال شارح جوه فلو قال  
 وان الاسم عين للمسمى كان اظهر ثم لمسئلة اختلف فيها  
 على مذاهب احديها اليكم عيني والمسمى والتسمية وهو بعيد

كل شيء جاوز الاثنين شاع  
 علم علم ليس في الحقيقة هو ضاع  
 في كل علم ليس في الحقيقة هو ضاع



جدا وثانيها انه غيرهما وهو المنقول عن الجهمية والكلامية  
 والمحرلة وقال الفريين جماعة وهو الحق ولعله نظر الى  
 ظهور الفرق في استعمالات اللغوية والعرفية وثالثها انه  
 عيني المستق وغير التسمية وهو المصالح ودليله قوله سبحانه  
 وتعالى سبح اسم ربك الاعلى اي زاته ورابعها لا عين ولا غير  
 قال ابن جماعة وكان عين الحقيق من مشايخ يقول عجبت  
 من العقلاء كيف اختلفوا في هذه المسئلة قلت وقد رتبة  
 الامام الرازي والاموي على انه لا يظهر في هذه المسئلة  
 ما يصلح محلا لنزاع العلماء وقد اوضح العلامة  
 البيضاوي في اول تفسيره هذا المعنى وقد سبق حجة  
 الاسلام في المقصد الاسفي في شرح اسماء الحنفي وما الله بجهل  
 ربه وجسمه ولا كل وبعض ذواته ما ينافيه وكذا  
 ان وفي زبده لتأكيد النفي كقوله نعم ولقد مكناكم فيه و

الجوهر

في قبيل الاشياء الجارية  
 وهو اعلم من الجارية

في قبيل الاشياء الجارية  
 وهو اعلم من الجارية

والجوهر هو الجزء المتجزئ الذي لا يتجزئ والجسم هو المتجزئ  
 المركب من جزئين فصاعدا وهو يقبل القسمة والحل  
 منه ومن غيره واما المص في هذا البيت الى بعض الصفات  
 السلبية وهو ان الله تعالى ليس بجوهر ولا جسم ولا جسم  
 لا كل ولا بعض مشتمل بل لكل اى داخل فيه او ليس بمشتمل  
 بمكان ولا زمان ولا بشئ من المكونات بخلاف اذ المذكورات  
 على واجبا لوجود محال لحدوثها وافتقارها على بارها و  
 في الاذمان حق كون جزئيا ولا وصف التجزي يا ابن خال  
 الاذهان جمع ذهن وبي الفطنة والمراد به هنا العقل و  
 الحق الثابت والكون الوجود اعلم ان هذا البيت في  
 بعض المتون المصححة موجود هنا وفي بعضها متلف  
 عن هذا المحل ومضمونه مستفاد من سابعة والحاصل ان الحكمين  
 من اهل السنة والجماعة ذبوا الى اثبات بجزئ الذي لا يتجزئ

في قبيل الاشياء الجارية  
 وهو اعلم من الجارية



في الخارج وأن لم ير عادة إلا بانضمامه لا غير وغير ولد

بالنقطة وقالوا إنما شيء ذو الوضع غير منقسم فان كانت

مطلق قطعاً  
مستقلة بذاتها فهي بحري وأن كان محلها غير منقسم وإلى  
لزم انقسام الحال بانقسامه فيلزم الحجز وذنب الفلا

وبعض المعتزلة الامتناع وجود الجزء الذي لا يتجزى و

سواء من جملة الفوائد وليس من ضرورات العقاب والله

تع سبحانه اعلم وما القرآن مخلوقاً تع كلام السر عن جنس

المقال ما صرحنا بمعنى ليس والقرآن يطلق ويراد به الميق

ويراد به المصحف ويراد به الموقر وهو المراد هنا فانه الكلام المصحف

الفسر القيم بصفات سبحان وتعالى وكلام الرب فاعلم تعالى

اي يعظم وتقدس كلام الحق عن ان يكون من جنس

في قوله الخلق وهو الحروف والاحوات التي هما مخلوق

يكون مخلوقا وفي كلام اشارة الى انه يقال كلام الله غير مخلوق و

ولا

مستقلة بذاتها فهي بحري وأن كان محلها غير منقسم وإلى  
لزم انقسام الحال بانقسامه فيلزم الحجز وذنب الفلا  
وبعض المعتزلة الامتناع وجود الجزء الذي لا يتجزى و  
سواء من جملة الفوائد وليس من ضرورات العقاب والله  
تع سبحانه اعلم وما القرآن مخلوقاً تع كلام السر عن جنس  
المقال ما صرحنا بمعنى ليس والقرآن يطلق ويراد به الميق  
ويراد به المصحف ويراد به الموقر وهو المراد هنا فانه الكلام المصحف  
الفسر القيم بصفات سبحان وتعالى وكلام الرب فاعلم تعالى  
اي يعظم وتقدس كلام الحق عن ان يكون من جنس  
في قوله الخلق وهو الحروف والاحوات التي هما مخلوق  
يكون مخلوقا وفي كلام اشارة الى انه يقال كلام الله غير مخلوق و

ولا يقال القرآن غير مخلوق لئلا يسبق الى الفهم ان المؤلف

من الاحوات والحروف قديم كما نقل عن بعض الخبائفة

واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله تعالى لكنهم

اختلفوا في معناه فذهب اهل الحق الى ان كلامه تعالى معناه

قيام بذاته ليس بحرق ولا صوت ثم اختلف هؤلاء فذهب

الخبائفة منهم على ما نقل عنهم الى انهما قائمة بذاته تعالى و

ذهب المعتزلة الى انهما حادثتان قائمة بغير ذاتة تعالى وذهب

الكلامية الى انهما حادثتان قائمة بذات الله تعالى ودليل اهل الحق

ان الحرف والصوت مخلوقان وكلام الله تعالى غير مخلوق

لامتناع قيام الحوادث بذاته تعالى اذ هو من امارات الحدوث

نعم القرآن مفرق بالستنا محفوظ في صدورنا مكتوب

في مصاحفنا كما نقول الله مذكور بالستنا معبود

في مساجدنا مسجود في محرابينا غير حال فينا ولا فيها



قال الفرير جماعة روي بالسند عن الربيع عن احمد  
 ان رجلا سأل اَصْلَى خَلْقٍ مِنْ بَشَرٍ <sup>يد</sup> فَقَالَ لَا فَقَالَ  
 اَصْلَى خَلْقٍ مِنْ يَقُولُ اِنَّ الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ  
 انما كل من مسلم وتسلني عن كافر ورب العرش فوق العرش  
 لكن بلا وصف التمكن واتصال اي خالقه ومالكه والاضافة  
 للترقي كرسى البيت ورب جبرائيل <sup>رب العرش</sup> وسوا عظم المخلوقات  
 ومحيط بالوجودات وقد قال الله تع الرحمن عا العرش  
 استوى ومذهب الخلق جواز تأويل الاستوى بالاستقلال <sup>او ولا</sup>  
 ومختار السلف عدم التأويل بل اعتقاد التنزيل مع <sup>وصفا</sup>  
 التنزيل له سبحانه عما يوجب التشبيه وتفويض الامر الى الله  
 وعلم في المراد به كما قال الامام مالك الاستواء معلوم و  
 كيف مجهول والسؤل عنه بدعة والايمان به واجب  
 واختاره امامنا الاعظم وكذا كل ما ورد من الايات  
 والاحاديث

والاحاديث المتشابهة من ذكر اليد والعين والوجد ونحوها  
 من الصفات ومنه لفظ فوق في قوله تعالى وهو القاهر فوق  
 عباده وفي قوله سبحانه يخافون ربهم من فوقهم فلان  
 يؤتون بالعظمة والرفعة كما قال به الخلق ولما عبر النظم  
 بالفوقية ونحو العبارة القرآنية لضرورة النظم استدل به  
 بقوله لكن بلا وصف التمكن واتصال اي بلا وصف الاستقلال <sup>الدرجة</sup>  
 ولانعت الاتصال لان كلاهما في حق الله تعالى من المحال وفيه  
 رد على الكرامية والمجتمعة في اثبات الجهة فان الكرامية تثبت  
 جهة العلو من غير استقرار على العرش والجمية وبها  
 الحثوية يعقرون بالاستقرار على العرش لظاهر الآية ولا محجة  
 فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء ومنه قول الشاعر  
 قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مكرق وكا  
 لتنام والكمال ومنه قوله تعالى ولما بلغ الشدة واستوى



نفسه فلهذا لم يذكر في الجودية

وكالاتقرار ومنه قوله تع واستوت على الجودية فلا  
استدلال مع تعدد الاحتمال فان قيل فما الفائدة في  
نزول المتشابهات اجيب بان الله اظهر عجز الخلق و  
وقصور فهمهم من كلام ربكم وتعبدهم بايمانهم فيقول  
الراسخون في العلم منهم امثاله كل من عند ربنا فالنقص  
من الله والاعتقاد بحقيقة مراد الله من غير ان يعرف مراده  
من كمال العبودية في العبد ولهذا اختاره السلف والتعرض  
الى تفسير المتشابهات وتاويلها كما اختاره الخلق غير جازين  
على انه مراده سبحانه عبادة في الآلة العبودية اقوى من العبادة  
لأن العبودية هي الرضا بما يفعل الرب والعبادة فعل  
ما يرض به الرب والرضا فوق العمل حتى كان شرك الرضا  
كفر وشرك العمل فسقا وكذلك تسقط العبادة في الآلة  
والعبودية لا تسقط في الدارين وبهذا تبين ان مذهب  
السلف

السلف اسلم واعلم واحكم وما التشبيه للرحمن وجهها فصن  
عن ذلك اضاف الالهة ما نافية بمغيبس وخبرها وجهها  
والاضافة من البيان في الامور  
والصون لحفظ والاظهار لجمع والمراد بهم اهل السنة  
والجماعة اي ليس التشبيه سبحانه طريقا مستحسنا فاحفظ  
عن ذلك الاعتقاد الفاسد اهل العلم الذي لا يروج عندهم  
الامر الحاسد وكن بوصف التنزيه من التعطيل والتشبيه  
لقوله تع ليس كمثله شئ وهو السمع البصير فان الجملة الاولى  
ترد على المشبهة في الذات والجملة الثانية تترد على المعطلة  
النافية للصفات وذكر ابن جماعة ان الرحمن اسم مختص  
بالله تع لا يستعمل في غيره ثم قال فان قلت قد اطلق في  
قوله ابو حنيفة على مسكينة رحمن ليمامة وقوله الشافعي  
وانت غيث الوري لازلت رحمانا قلت المختص المعرف بالالف  
واللام دون غيره واما جواب الزمخشري بانه من باب



تَعْنَتُهُمْ فِيهِ مُسْتَقِيمٌ وَلَا تَمُضُ عَلَى الدَّيَّانِ وَقْتُ وَأَحْوَالُ  
 وَأَزْمَانُ بِحَالِ الدَّيَّانِ الْمَجَازِي مَا خُوزِ مِنَ الدِّينِ بِمَعْنَى  
 الْحِزَادِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعْمَلُ يَوْمَ الدِّينِ وَقَوْلُهُ تَعْمَلُ لَكُمْ وَيُنَكِّمُ لِي  
 دِينٍ وَحَدِيثُ كَمَا نَدِينُ تَدَانُ وَمَوَاسِمُ مِنَ السَّمَاءِ بِسُحُبَانِ  
 كَمَا دَوَاهِ النَّجَارِيِّ فِي بَابِ قَوْلِهِ اللَّهُ سَمِعَ وَجَلَّ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ  
 عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذْنًا لَهُ وَالْوَقْتُ وَالزَّمَانُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَلَعَلَّ  
 ارَادَ بِالْوَقْتِ الْمَعْدِينَ وَبِالْأَزْمَانِ الْأَزْمَنَةَ الْمُخْتَلِفَةَ وَالْحَالِ  
 صِفَةً غَيْرَ رَاحَةٍ وَالْمَعْنَى لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ سُبْحَانُ وَلَا يُقَارَنُ  
 وَقْتُ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ انْفِكَاكَ عَنْهُ فَإِنَّهُ تَعْمَلُ مِنْهُمْ عَنْ أَنْ  
 يَمُضَ عَلَيْهِ وَقْتُ أَوْ حَالُ لِأَنَّ الزَّمَانَ وَالْمَكَانَ وَالْحَالَ  
 وَالشَّأْنَ مَخْلُوقَةٌ اللَّهُ تَعْمَلُ عَلَى الْخُلُوقِ لِيُؤْتِيَ الْعِلْمَ  
 خَالِقَهُمْ لِيُؤْتِيَ بِلَزْمِ قَبُولِ الْحَوَادِثِ وَالتَّغْيِيرِ فَإِنْ كَلَامُهَا  
 مِنْ أَمَارَاتِ الْحَدُوثِ وَقَدْ بَشَّرَ قَدْ تَعْمَلُ وَقَوْلُهُ بِحَالِ أَيْ  
 فِي

وَالْأَزْمَنَةُ وَالْأَحْوَالُ  
 وَبِلَزْمِ التَّنَاقُضِ فِي عِلْمِ النَّفْسِ  
 وَبِلَزْمِ الْقَالَ قَالَ ابْنُ جَابِرٍ لَيْسَ  
 بِجَانِبِهَا فِي لَزْمِ بِلَزْمِ أَنْ يَكُونَ حَالُ  
 فِي الْحَوَادِثِ وَالْحَالُ أَنْ يَخْلُقَ الْأَمَلُ  
 وَالْأَزْمَنَةُ وَالْأَحْوَالُ

أَنْ كَانَ الْمَكَانُ مُقَدِّمًا وَالزَّمَانُ  
 مُتَأَخِّرًا فَافْتَرَضَ

فِي حَالٍ مِنَ أَحْوَالِ الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ مِنْ ذِي الْأَحْوَالِ الْمُخْتَلِفَةِ  
 وَكَانَ اللَّهُ وَمَا يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ فَالْآنَ عَلَى مَا كَانَ وَلَوْ جَعَلَ مِثْلَ  
 الْبَيْتِ بَعْدَ قَوْلِهِ وَذَاتَانِ جِهَتَانِ أَلَّتْ خَالَ الْكَانِ أَنْ يَكُنْ  
 فِي جَمْعٍ بَيْنَ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ بِهَذَا وَفِي الْمَوَاقِفِ أَنَّ الْوَقْتَ تَعْمَلُ  
 فِي جِهَةٍ وَمَكَانٌ لَوْ تَقَدَّمَ الْمَكَانُ وَقَدْ سَمِعْنَا أَنَّ الْقَدِيمَ سَوَى اللَّهِ  
 تَعْمَلُ وَعَلَيْهِ الْإِتِّفَاقُ وَمُسْتَفْنٍ إِلَهِي عَنْ نِسَاءٍ وَأَوْلَادٍ أَلَّتْ  
 أَوْ رِجَالٍ أَرَادَ بِالنِّسَاءِ الزَّوْجَاتِ وَنَحْوِهَا مِنَ الْمَمْلُوكَاتِ وَقَوْلُهُ  
 إِنَّا نَبْتَخَّرُ بَدَلَ مِنْ أَوْلَادٍ بَدَلَ بَعْضُ مِنَ الْكُلِّ وَالْمُرَادُ بِالتَّخْيِيلِ  
 عَلَى قَصْدِ التَّكْمِيلِ وَالْأَفَالُولُ تَسْمِيَةُ الذَّكَرِ وَالْإِنْشَاءُ نَحْوُهُ  
 قَالَ اللَّهُ تَعْمَلُ وَأَنْتَ تَعْمَلُ جَدَّةً بِمَا تَأْخُذُ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا يَغْنَى  
 الزَّوْجَةَ وَمَا يُولَدُ مِنْهَا وَقَالَ اللَّهُ تَعْمَلُ قَدْ مَوَّالَهُ أَحَدُ اللَّهِ الْفَقْدُ  
 لَمْ يَلِدْ وَمَا يُولَدُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ وَفِيهِ تَنْبِيهُ عَلَى أَحَدٍ  
 أَنَّهُ تَعْمَلُ أَحَدًا ذَاتًا وَاحِدَةً الصِّفَاتِ مُسْتَفْنٍ عَنْ الْمَكَانِ ثَبَاتٍ وَمِنْ جَمْعِهِمْ



الى قضاء الحاجات لم يحدث عن شيء ولم يحدث عن شيء ولا في  
 ليس بحادث بحال حادث فليس له والد ولا ولد والدة في سنة  
 في سنة ولا ولد ولا شبيه له من ولد ولا  
 من صاحبة والا من غيرها وفي البيت ردة على النصاري  
 في زعمهم الزوجية في مريم ولا ينسب في سنة وعلى كفار مكة  
 في قولهم الملائكة بنات الله وقد قال سبحانه وتعالى ردة على  
 الاولين حيث قال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله وتعالى  
 قال ثالث ثلاثة الى ان قال ما المسيح ابن مريم الا رسول  
 الا قد خلت من قبله الرسل والله صدقته لما ناطق  
 الطعام اتي الحجاج الى الكهنة بل يفتقران الى خروج  
 فظهرما فيبولان ويفوطا فليكن يصلحان للالهوية  
 وقال تعالى الاخرين اجعلوا الملائكة الذين هم عباد  
 الرحمن انا انشا اشرهم واخلقهم وقال تعالى ويجعلون  
 الله

في قوله الملائكة بنات الله  
 في قوله الملائكة بنات الله  
 في قوله الملائكة بنات الله

لله البنات سبحانه ودهم يمشرون الاية ولا بد من تقدير  
 مضاف الى البيت يستقيم معنى الكلام اي ومستقضى الهى  
 عن اتخاذ النساء اذ لا يلزم من الاستغناء عن التنزيه  
 عنه فلو قال وقل ربى المنزه عن ساء كان احسن بناء  
 اى تركيبا وسلوبا كذا عن تحل ذى عون ونصر تفرقة ذو الجلال  
 والمعال العون هنا بمعنى الاعانة والنصرة والاعانة عطف  
 عليه ويقال تقرب بالامر اذا قام به من غير مشاركة فيه  
 والمعنى ان الله تعالى كما هو منزّه عن النساء والاولاد منزّه  
 عن المعين وانما صرح من العباد في البلاد فان الله تعالى غني  
 عن العالمين وقد قال تعالى الحمد لله الذى لم يتخذ  
 اولادى من قبله ولا يكون له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن والكره  
 تكبرا قال النوبين جماعة وهذا البيت مسوق للرد على النصارى  
 والوثنية والشنوية انتهى واراد بالوثنية عبدة الاوثان

قوله تعالى ان تقرب  
 والمعال العون  
 بالمعنى بذات معان ان يكون له شريك



وبالشوية المجوسية القائلين بالربن اشئى وقال الله تعالى  
 لا تتخذوا الرهن اشئى انما مواله واحد فاباى فارهبون  
 واطلق التفرد يشتمل مع التفرد عما ذكر التفرد بالاحدية الى  
 هي صفة ذاتية وبالواحدية الى هي صفة فعلية كما اشار  
 اليهما بالوصفين وهما ذو الجلال وذو المعال كما قال الله  
 تعالى تبارك اسم ذو الجلال والاكرام اى ذو العظمة والهيبة  
 والافعام والرحمة فهو سبحانه موصوف بنعوت الكمال  
 الشامل لا وصاف الجلال والجمال بميت الخلق قهر كثر يحيى  
فيجزيهم عما وفق الخصال نصب قهر كثر اعلى التيمى اى يمية  
 المخلوقات من جهة الجلالية ثم يحيرهم بتجلا الجملانية  
 فسبحان من قهر العباد بالموت كما قال تعالى كل نفس  
 ذائقة الموت وكل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال  
 والاكرام وكل شئى هالك الا وجهه لا يهلكه كالحور العين

وغير

وغيرهن عند بعض اهل السنة كابى حنيفة ومن تبعه  
 وفي بعض النسخ طرا بدل قهر كثر هو وحال اى جميعا  
 عند النفخة الاولى ثم يحيرهم جميعا عند النفخة الثانية  
 وما بينهما اربعون يوما ويجب بدالة الله الواحد لقهره  
 وفي البيت دلالة على البعث للحشر <sup>والنفس</sup> بالاعمال على  
 حسب الافعال لقوله تعالى يومئذ يصدركم عنكم اثنتان ليرقا  
 اعمالهم فمنهم يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال  
 ذرة شرا يره فلا تهل الجنة درجات ولا تهل النار درجات درجات  
 والمراد من الخلق هذا الجمل لا الجمادات والنباتات  
 فان الله يبعث من القبور ومن في اجواف الوحوش  
 وحواء الطيور بان يجمع اجزائهم الاصلية بعد اعادة  
 ما فنى فيها بالكلية بعينها ويجمع اجزائها ويعيد الارواح  
 اليها بالنفخة الثانية وهذا هو البعث والنشور ثم يوفهم

يقول الله تعالى من الملك الوهاب

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلوة والسلام  
 على من لا نبي بعده  
 وبعد  
 فاعوذ بالله من الهم والحزن  
 ومن الغم والكرب  
 ومن الجبن والبخل  
 ومن اللبس والخل  
 ومن الفقر والفاقة  
 ومن العجز والضعف  
 ومن الخوف والرهبة  
 ومن الغلبة والظلمة  
 ومن البخل والقسوة  
 ومن الكبر والعتو  
 ومن النفاق والخبث  
 ومن البغى والفساد  
 ومن الجور والظلم  
 ومن البخل والقسوة  
 ومن الكبر والعتو  
 ومن النفاق والخبث  
 ومن البغى والفساد  
 ومن الجور والظلم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلوة والسلام  
 على من لا نبي بعده  
 وبعد  
 فاعوذ بالله من الهم والحزن  
 ومن الغم والكرب  
 ومن الجبن والبخل  
 ومن اللبس والخل  
 ومن الفقر والفاقة  
 ومن العجز والضعف  
 ومن الخوف والرهبة  
 ومن الغلبة والظلمة  
 ومن البخل والقسوة  
 ومن الكبر والعتو  
 ومن النفاق والخبث  
 ومن البغى والفساد  
 ومن الجور والظلم



الى الموقف وهو اهل الحشر وقد قال الله تعالى  
انكم يوم القيمة تبعثون وقال تعالى جزاء بما كانوا يعملون  
وعن ابن عباس الناس مجزيون باعمالهم ان خير الجزاء  
وان شراً فشر الجزاء عام لكل مكافاة فانه يستعمل تارة بمعنى  
المعاقبة واخرى في معنى الاثابة ويجزى يفتح الياء ومنه  
قوله تعالى جزاءهم بما صبروا وذهب بعض الكرامية الى  
اشتراك الاعداد بمعنى جمع ما تفرق من الاعضاء والاجزاء  
لا بمعنى اعادة ما عدم من الاشياء ونقل العلامة ابن جماعة  
عن بعض اهل السنة وانكسر الفلاحة حشر الاجساد  
مطلقاً وزعموا ان الحشر انما يكون للارواح دون الاشياء  
وهو باطل بالنصوص القرآنية وبالقواطع الفرقانية  
وبالاحاديث النبوية وانكسر كثير من المعتزلة حشر من  
لا خطاب عليهم وهو من ان الله يحيى الحيوانات

للا

لاقتصاص اظهار الحال العدل فيقتض الشاة الجأ  
من القرآن ثم يقول من كون شراباً فيص شراباً وم يقولون  
الكافر يا ليتني كنت شراباً لاهل الخير جنات ونعي ولا كفار  
ادرك النكال هذا بيان لتفصيل الاحوال مما سبق من  
قوله فجزاهم عما وفق الحاصل على طريق الاجمال ونعي  
بضم النون والقمر نفة والنعمة بالكسر والادراك بالكر  
التحوق والاتصال والنكال بفتح النون الفتحة  
والويل وفي نسخة ادراك بفتح الهمزة فهو جمع <sup>درك</sup>  
بفتح تن او بفتح وسكون طيقته من طبقات النار  
منه قوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار  
والمعنى للايرار جنات ودرجات من النعمة والقربة  
بمقتضى فضله ولكفار طبقات ودرجات من الحرقة  
الفرقة بموجب عدله ولا يجب على الله شيئاً من اثابة



المطيع وعقوبة العاصي خلاف للمعتزلة ثم مذمب اهل  
الحق ان الجنة والنار مخلوقان الا ان خلاف للمعتزلة ومن  
تبعهم من اهل البدعة قال الله تعالى والجنة أعدت للمتقين  
وفي النار أعدت للكافرين وفي بعض النسخ المتون  
منسب زائد وموقوله وَلَا يَفْنَى كَجِمْ وَلَا الْجَنَانِ وَلَا  
أَمْثَلُهُمَا أَمَّا الْإِنْتِقَالُ لِلْجَنَانِ بِكِسْرِ الْجِمْ جَمِيعُ الْجَنَّةِ  
والنار واهلها يبقون بوصف التخليو والتأيد كما نطق  
به الكتاب والسنة خلاف للجهينة ومن تبعهم من اهل  
البدعة حيث يقولون بفتانها وفتاء اهلها يَرَاهُ  
الْمُؤْمِنُونَ بِفَيْرِ كَيْفٍ وَإِدْرَاكِ وَضَرْبٍ مِنْ مِثَالِ الضَمِيرِ الْبَارِئِ  
في رآه يرجع الى الله تعالى الدال عليه لفظ مستغن الرأى  
يراه المؤمنون الا يترادون الكفار فانهم عن ربهم يومئذ  
المجوبون رؤية بفير كيفية والا ادراك احاطة فلا ينافي

قوله

قوله تعالى لَا يَبْصُرُونَ الْبَصَارَ وَلَا يُلْقُونَ مِنْ مِثَالِ صُورَةٍ وَهَيْئَةٍ قَالَ  
الله تعالى وجوه يومئذ باصرة الى ربها باصرة الى ربها وقال  
عليه السلام سترت ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون  
وهو رواية المتضادون والمعنى لا تشكون في رؤية تع كما لا تشكون  
في رؤية القمر حال البدر وقال الله تعالى لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى  
وزيادة وَفَسَّرَ ابْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَسَنَى بِالْجَنَّةِ وَالزِّيَادَةُ  
بالرؤية رزقنا الله هذه النعمة وفي حديث ابن عمر عند  
الشرمدى وغيره في اهل الجنة واكرمهم على الله من ينظر الى  
وجرة غيرة وعشياً قيد ويحصل الرؤية بان تكلف  
انكافاً تاماً من ماعن المقابلة والمكان والجهة والصورة  
ثم وقوع الرؤية لمؤمن من هذه الامة باجماع اهل السنة وفي  
الائمة السابقة احتمالات لابن ابي جريرة وقال الاظهر  
مسواتهم لهذه الامة في الرؤية وفي اركان المرحان نقل



عن قواعد الصغرى لابن عبد السلام ما يقتضي ان الرؤية  
خاصة للبشر وان الملائكة والجن لا يرونه وبسط الكلام  
في ذلك ومن اراده فليست اجمع هناك وفي شرح جمع الجوامع  
لابن جماعة ونحوه المنقول عن الابانة في اصول الديانة  
لامام اهل السنة والجماعة الشيخ ابو الحسن الاشعري  
ان الملائكة ترونه وتابعه على ذلك الميسري في كتاب الرؤية  
له ومن قال بذلك من المتأخرين الحافظ العلامة ابن  
القيم ثم جلال ابن ابي القتيبي كما نقله عنها شيخنا الحافظ  
الجلال السيوطي ثم قال وهو الارجح بلا شك انتهى و  
مقتضى ما نقله عن البلقيني المبدى الى حصول الرؤية لمن  
الجن ايضا ثم في السداد قول حكاه ابن كثير في آخر تاريخه  
الاقل انتهى لا يرين لا شئ من مقصورات في المنام ولا  
يخفى ضعفه والثاني انتهى يرين اخذ من ملحومات النصوص

الواردة

الواردة في الرؤية وهو الظاهر بل يرى والثالث انتهى  
يرى من في مثل ايام الادعية في الدنيا تجليد لاهل الجنة تجليد  
عائنا في الايام المذكورة كما في حديث رواه الدارقطني  
في كتاب الرؤية ثم مذهب اهل السنة انه نفع يرى ويرى  
في الدار الاخرى ومذهب ابي الهذيل انه نفع لا يرى ولا يرى  
وسيرة قوله تعالى لم يعلم بان الله يرى وقوله نفع وهو  
يذكر الايصار ومذهب المعتزلة انه نفع يرى ولا يرى  
وقد سبق ما يروى وذكر ابن جماعة انه قال بعض الثباخي  
افحش ما للمعتزلة مسئلتان بهذه وقدم العالم قلت في  
نسبة الثانية اليهم تسامد اقول ولعله وجه الافحشية  
ان المعتزلي ولو دخل الجنة كان محروما من الرؤية و  
قالت البخاري الرؤية حق ولكن بالقلب الكرامة يرى الله  
في الاخرة سيما تعالى الله عن ذلك منزله فيسبون النعيم

ان الرؤية في الآخرة  
ان الرؤية في الآخرة



بأشباع مائة الضمير للوزن المنادى محذوف ونصب خسران  
 بفعل تقديره فيا قوم احذروا خسران المعترلة في  
 تحقيق ربح هذه المسألة لقول الشاطبي رحمه الله فيا  
 ضيعة الاعمار تمسك سبيلها وكما في التنزيل على قرآن الا يا  
 اسجد وابتحفíf اللام على انه للثنية وسجد واصيفة امر  
 المنادى محذوف اي يا قوم واما قول الشارح القلاء ان  
 قوله خسران مبتدأ لسوق الابتداء به لكونه موصوفاً تقديراً  
 تقديره خسران عظيم فغير مستقيم عند ذي فهم قوي و  
 اشار المص الا ان ساير انواع النعم في جنب لقاء الله  
 الكريم كخزائنه بالنسبة الى الكثر العظيم وقدره وهشام بن  
 حسان عن الحسن انه قال ان الله عز وجل يتجلى لاهل  
 الجنة فاذا راه نسون نعيم الجنة وفي البيت اشارة الى  
 حيرمان المعترلة عن نعمة الدوية ولو دخل الجنة وذلك

بسبب

لا اختلف في صحة ما ذهب اليه  
 من ان قوله خسران مبتدأ  
 لسوق الابتداء به لكونه  
 موصوفاً تقديراً

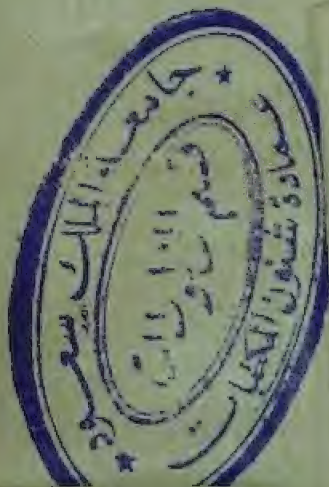
انكارهم جناتاً وفاقاً لا سوارهم وللمحدث القلاء ان  
 ظن عبدي لي وذلك هو الخسران المبين وما ان فعل اطلع  
 ذوا ففرض على الهادي المقدسي ذي الشعار ما نافي وكذا  
 ان وجمع بينهما تأكيد وتزيين للبيت بتقل حركة همنة  
 اصلح الى ما قبله من تنوين فعل المرفوع على انه اسم ما  
 واصلح صفة وقوله ذا افترقوا بالنصير جنس ما على اللفظة  
 الفصيحة كقوله ما هذا بشر او قوله تعالى ما هن امهاتهم  
 وفي اكثر النسخ ذوا ففرض بالرفع فيحمل على اللفظة الاخرى  
 والحاصل ان مذهب اهل السنة ان الاصلح للعبد ليس  
 لواجب على الله تعالى وجمهور المعتزلة على انه واجب و  
 ذهب بعضهم الى وجوب رعاية المصلحة لا وجوب الاصلح  
 وفي كلامهم اولاً بان لا لوجهية تنافي الوجوب المختص  
 بالعبودية ولا لانه لا يسأل عما يفعل وثانياً بان الاصلح



بحسب الظاهر ان يهدي الخلق جميعا وقد قال  
 سبحانه وتعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء  
 قوله تعالى ولما هدانا الله لهذا <sup>او نشئ</sup> كنا له لشارفيا  
 العباد الا اظهار عدله واشار فضله وايضا قال تعالى  
 انما نعلمهم يسندادوا <sup>او نشئ</sup> ان الاملاء لزيادة الاشياء  
 ليس يصلح عند العقلاء فله الحجة البالغة  
 الحكم السابقة وفي تخصيص ذكر الهادي ايماء الى انه  
 لو كان وجود الاصلح او المصلحة وفرض لازم تصديق <sup>او إشارة</sup>  
 سكون السين لغة واختاره ضرورة واملا كرام بالنون  
 بالنون وفي بعض النسخ بالتاء وسيتاتي بيانها واعلم  
 ان قوله فرض لازم جز مقدم لقوله تصديق رسل وكذا فرض  
 بالضرورة للدلالة على انه فرض عين لا فرض كفاية او الى انه  
 قطع لاطنية والرسول جمع رسول والمراد بهم الانبياء جميعهم

جميعهم اذ فرض علينا عين لا فرض كفاية او الى انه الايمان  
 وتصديقهم في اخبارهم ولعل الناصح ذهب الى ان  
 النبي والرسول مترادفان كما قال بعضهم واختاره ابن  
 الهمام لكنه مخالف لما عليه جمهور الاعلام من ان الرسول  
 اخص من النبي لانه انسان اوحي اليه سوا امر يبلغه  
 ام لا والرسول مأمور بالتبليغ والاملاء جمع ملك كاحمال  
 وجمل وهو عطف على رسل ويجب الايمان بوجودهم

واجبة عليهم سبحانه لما كان له منته عباد في مد اليهم الى طريق الهدى النافع  
 لهم في البتة والمعاد وقد قال الله تعالى بل الله يبين عليكم ان يهديكم الايمان  
 ان كنتم صادقين وذلك لان من ادعى حقا واجبا عليه لامة لم على  
 المؤدى اليه وهذا القول يبطل الحمد والشكر انهما ثابتان في بداية  
 تع نارة يراهما خلق الامتداء كقوله تعالى انك لا تهدي من اجبت ولكن الله  
 يهدي من يشاء وتارة يراهما مجز البيان والدلالة ومنه قوله تعالى وما  
 تؤد في دنياهم وقوله تعالى وانك لنهدي الى صراط مستقيم والمعتمد عنه  
 امل السنة انها الدلالة المطلقة الى البقية سواء حصلت أولا تحصلت عنه المعتمد  
 على الدلالة الموصلة الى البقية ثم في قوله المؤدى الى الله تعالى اشارة الى التمرين  
 عن وجوب رسل عليه او شبه عدم حكمة اليه





بحسب الظاهر ان يهدي الخلق جميعا وقد قال  
 سبحان وتعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء  
 قوله تعالى ولما هدانا الله لهذا <sup>الذي كنا</sup> كنا لفي ضلال مبين  
 العباد الا اظهر الله له <sup>او ينشئ</sup> فضلهم وايضا قال تعالى  
 انما نعلم الله ينشئ ما يشاء وما اثناع <sup>ان</sup> الاملاء لزيادة الاشياء  
 ليس يصلح عند العقلاء فلله الحجة البالغة و  
 الحكم السابقة وفي تخصيص ذكر الهادي ايماء الى انه  
<sup>او إشارة</sup>

جميعهم اذ فرض علينا عين لا فرض كفاية او الى الله الايمان بهم  
 وتصديقهم في اخبارهم ولعل الناصب ذهب الى ان  
 النبي والرسول متوادلان كما قال بعضهم واختاره ابن  
 الهمام لكنه مخالف لما عليه جمهور الاعلام من ان الرسول  
 اخص من النبي <sup>لان</sup> انسان او حي اليه سواد امر يبلغه  
 ام لا والرسول مأمور بالتبليغ والاملاء جمع ملك كاحمال  
 وجمل وهو عطف على رسل ويجب الايمان بوجودهم  
 وانهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما امرهم ولا يوصفون  
 بذكورة ولا بانوثة وحقيقته اجسام لطيفة نورانية  
 قادرة على الشكل بصورة مختلفة وقوية على الفعل  
 شاقة ثم اظهر ان الكلام صفة للملائكة وهو يتا<sup>و</sup>كون  
 الرسل مكرمين ايضا لان الملائكة وصفوا بهذا الوصف  
 في الكتاب العزيز دون الانبياء والرسول وقوله بالنو<sup>ل</sup>





متعلق بالكلام وصفوا بهذ هو بفتح النون بمعنى العطاء  
والنصيب على ما في القاموس والمعنى انهم مكرمون بأنواع  
العطاء و اضاف الجزاء و اما قول بعض الشراح من ان قول  
بالتوال متعلق بحذوف تقديره جاؤا بالتوال وعليه يجب  
الايمان بارسال الرسل متواليين اي متتابعين فبعد من جهة  
الاعراب وكذا غريب من جهة الرفع على وجه الصواب وبيان  
انه يقتضيه ان لا فترة بين الرسل وهو مخالف لقوله تعالى  
قد جاءكم رسولنا بين كذبتا فترة من الرسل وقوله تعالى  
ثم ارسلنا رسلا فترى اي واحدا بعد واحد وقوله تعالى  
قفينا من بعده بالمرسل وكذا يقتضيه عدم ارسال نبيين و  
هو مشتق بخوموك وهارون وبابراهيم ولوط فان  
لظاهر ان التوال قطع تصحيح التوال وعلى تقدير صحة  
ينبغي ان يقال ان متعلق بقوله وفرض ومعناه بالتواتر

العظيم

العظيم نقله اليها من الكتاب والسنة واجمع الامم ولا يصح  
يعد ان يكون نقال للملائكة والمعنى كائنين بالتوال والتابع  
لمحا فظلة العباد وكتابة ما يقع منهم فيما يتعلق بالمعاد  
ثم اعلم ان الله تعالى لما خلق الجنة الاولياء والنار لاعدائه  
وليس في عقول الناس اماكن معرفة ما يجب عليهم  
علما وعملا الا بتعليم سبحانه كسر ما وفضلا ولا منكرت بين ما خلق  
من تراب ورب الارباب فاقضت حكمته ان يرسل رسلا يثيرون  
ومندرين لتحقيق التبل ليلا يكون للناس على الله حجة بعد  
الرسول فكونون وسيط بين الحق والخلق وانهم يستفيضون  
الاتوار من الله تعالى بواسطة الملائكة الروحانيين المقربين للقلوب  
النورانية والروحانية على الرسل والانبياء المؤيدين بآلاء  
بأمرار الصمدانية بالنسبة الاسائر الافراد الانسانية ثم  
المعتقد المعتمد ان خواص البشر افضل من خواص الملائكة



في أسئلة خلاف المعتزلة وبعض أهل السنة وختم  
 الرسل بالصدر المعلى بنسبة هاشمي ذي جمال ختم الرسل مبتداء  
 خبره قوله بالصدر وهو العضو المعروف من البدن  
 استعمل شرف وتخصيصه بقوله تعالى المشرح لك صدرك و  
 صدر الشئ أيضا اوله ففي التعبير به اشارة الى اول الرسل  
 وجوده كما انه اخرهم شهودا على ما ورد اول ما خلق الله  
 نوحا وروحى وكنت نبيا وادم بين الماء والطين والمعل  
 بتشديد اللام المفتوحة صفة له ومعناه المرتفع الشأن  
 على البرهان وبنية وما بعده يجوز نصبه بتقدير اغنوف  
 بعض النسخ ذو جمال بالواو فستعين رفعه اما على ما سبق  
 واما على ان بنية هو الجوز وقوله بالصدر ظرف الى هذا المقام  
 الاشياء والمراد الاعيان ثم النبي مهسوس باعتدال صلبه وقد قرع نافع  
 به والجوز رابدا لواله همة ياء وادغموه في مثله وهو فعل بمعنى

في مبتداء محذوف كذا في شرحه الشرح ويجوز هو  
 في مبتداء محذوف كذا في شرحه الشرح ويجوز هو

المجهر

المجهر او المجهر فان كل منهما صادق عليه وقيل انه بالتشديد  
 فعيل مأخوذ من النبوة بمعنى الرفعة فاصلة بين وفاء بدل الواو  
 ياء وادغم في مثله والمهاشمي نسبة الى هاشم جد ابيه خص به لان  
 قبيلة افضل قبائل قريش واما كونه ذا جمال لله بنية الرحمة  
 كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وقال تعالى فما جنة  
 من الله لنت لهم والحاصل انه كان موصوفا بنعوت الكمال  
 من نعتي الجلال والجمال حيث كان يظهر الله تعالى الان  
 نعت الجمال كان غالبا عليه تخلق باخلاق الله حيث  
 ورد في الحديث القدسي سبقت رحمتي على غضبي وكذا كان  
 حال ابراهيم عليه السلام وحيث قال تع ومن عصافى فا نك  
 غفور رحيم وكذا كان حال عيسى عليه السلام وحيث  
 قال تع وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم بخلاف  
 حال نوح عليه السلام وموسى عليه السلام حيث كان







كما لا يخفى على اهله ولكون التبايع اشرف انواع الحاي وظهر  
ها الشرف محله وظهوره لاهله خص بذكره والعلة اختار  
الاصفياء على الاولياء لبعث العلماء ولشهادتهم وسائر الانبياء  
وباقى شؤنه في كل وقت الى يوم القيمة وارتحال يشير الى ان  
شريعته ناسخة غير منسوخة الى يوم القيمة وارتحال التاك  
من العاجلة الى الاجلة وهذا لانه خاتمة النبي ولا ينبي بعده  
نسبح شئ من ذلك النبي اذ لا نسخ الا بوصي النبي وقوله في كل  
وقت ردة ما ينسب الى الجماعة من انتهاك شريعته عليه السلام  
او شئ منه بنزول عيسى عليه السلام بنينا عدم ما ورد في الصحيحين  
وغيرهما ان عيسى عليه السلام يقع الجزية ومعناه كما قال  
المحققون انه يبطل تقدير الكفار بالجزية ولا يقبل برفع  
البسق عنهم الا الاسلام لا غير والجواب ان نبينا عليه السلام  
قد بين ان التقدير بالجزية ينتهي وقت شريعته بنزول عيسى

عليه السلام

عليه السلام وان الحكم في شرعنا بعد نزولهم لم يدم التقدير بها  
فعمله في ذلك وغيره بشريعنا لا بغيرها كما نقص علم ذلك العلماء  
كالخطابي في معالم التنزيل والنووي في شرح المسلم وقد  
وردت فيه احاديث ثابتة من غير النسخ وانعقد عليه  
الاجماع فالحق ان عيسى عليه السلام عند نزوله يتابعه  
بنينا عليه الصلوة والسلام لان شريعته قد نسخت بشريعته  
فلا يكون له بعد نزوله وصي ينصب حكم شرعي بل يكون خليفة  
رسول الله عليه السلام وعلى ملته كما رواه احمد والطبراني  
والبرز من حديث سمرة رضي الله عنه مرفوعا وانما  
قلنا بنصب حكم شرعي لانه قد يوحى اليه بغير ذلك مما  
لا حكم فيه كما ورد في اخر صحيح مسلم في حديث يا جوج  
وما جوج وفيه وبينما هم كذلك اذ اوحى الله الى عيسى  
عليه السلام اني اخذت عبادي الى لا بد ان لا احد يقنلهم



فخرج عبادي الى الطور الحديث وحق امر معراج وصدق  
فيه نص اخبار عوال <sup>او طور الجبل</sup> حق خبر مقدم على مبتداه وهو  
امر معراج وصدق عصف على حق او ثابت امره وصدق  
خبره ومطابق وقوعه وفيه بالاشباع لغة وقرينة لا  
ضرورة وضمي راجع الى امر المعراج <sup>او لفظ فيه</sup> واخبار رجع خبر عوال  
جمع عال صفت ويجوز جمع فاعلا فواعلا في بعض  
مسائل منها ان يكون صفة مذكر غير عاقل كذا قال  
شارح ولا يبعد ان يكون جمع عاقل والمعنى بها احاديث  
مشهورة كادت ان تكون متواترة اما الاسراء من المسجد  
الحرام الى الاقصى فشوته بالكتاب ولذا يكفر منكره واما المعراج  
الى السماء فقد قالوا منكره لا كافر واطلق الناطق من  
المعراج يشمل يقظة ومناما والصحيح انه كان يقظة  
بيدنه وروحه لا بجسده وروحه مع انه خرج به مرات متعددة  
وبهذا

وهذا يجمع بين روايات مختلفة وقال بن جماعة للذا هب  
المكذبة المسئلة خمسة اثباتها اي اثبات الروحاني  
والجسماني وهو مذاهب اهل السنة والجماعة يعني به  
مذهب المعتزلة والاثبات الجسماني فقط وفيه انه غريب  
وعجيب واثبات الروحاني فقط اي يقظة او مناما وقد  
قال به بعضهم الوقف عن كيفية مع اعتقاد حقيقة وفي  
بعض الشروح زادينا وهو قوله ورجو شفاعته اهل  
خير لاصحاب الكباير كالجبال والمراد بالخير الانبياء لقوله  
عليه السلام شفاعتي لا مل الكباير من اتقى وان الانبياء لافى  
امان عن العصيان عمدا وانزال العصيان مخالفة الامر قصدا  
بخلاف الذلة فانه مخالفة الامر سهوا فالانبياء عليهم السلام  
معصومون عن انواع الكفر مطلقا قبل البقعة وبعدها  
لاجتماع وكذا عن ساير الكباير عمدا باتفاق العلماء المعتبرين



وجعلها بالاجماع وكذا من طائر الكباير وحلته بعد  
 البعثة كما يشير اليه تغييره بالانبياء واما سهواً فحوز  
 وقوعها منهم عند الاكثريين كما في شرح العقايد و  
 اما الصفاير فيما كان منها من الاعمال الخفية كسرفة لقمة  
 او خبث بالتركى الحق  
 فلا خلاف في عصمتهم منه مطلقاً وما لا يدل على ذلك فاختار  
 الجمهور ايسر السنة عصمتهم عن عمدته واما سهوه فتقل ابن  
 جماعة ان المعصية ضد الطاعة وان الانبياء معصومون  
 من الكباير والصفاير سهواً خلافاً للحنفية في سهواً  
 الصفاير انتهى وهو مخالف لما حكى الشافعي في صفة فيه  
 الاتفاق واما قول الشارح القدسي لعل مراده اتفاق الحنفية  
 فغير صحيحة لما بينته في شرح العقايد انه الرتبة الاجماع  
 ولعل مراده اجماع المتقدمين او جمهورهم فلا يثبت فيه المنقول  
 عن الاستاذ ابي اسحاق الاسفرائيني وابي الفتح الشيرازي  
 والقاض

كلامه في بيان ان الكباير هي الاعمال الخفية والصفاير هي الاعمال الظاهرة  
 والاعمال الخفية هي التي لا يعلمها الا الله تعالى والاعمال الظاهرة هي التي يعلمها الناس  
 والاعمال الخفية هي التي لا يعلمها الا الله تعالى والاعمال الظاهرة هي التي يعلمها الناس  
 والاعمال الخفية هي التي لا يعلمها الا الله تعالى والاعمال الظاهرة هي التي يعلمها الناس

والقاض العياض انهم معصومون عن الكباير والصفاير  
 او كلاً واختاره السبكي ولا يبعد ان يقال المراد بالاتفاق  
 هو التحوير فمورد الاختلاف الوقوع والله اعلم بهذا ويقال  
 في الانبياء معصومون وفي الاولياء محفوظون لفرق بينهما ليس  
 هنا محل بسطها ثم قوله وان الغرل عطف على قوله العصيان و  
 المعنى ان الانبياء لفي امان من الغرل عن مرتبة النبوة و  
 الرسل وحكي شارح الطوالع فيه اجماع الامة وهذا محله  
 بخلاف حال الاولياء فانه قد سلب منهم الولاية كما سلب  
 الايمان عن المؤمنين في الخائنة سئل الله العافية ويؤيده  
 انه سئل الجند بل ينزل العارف بالله فقال وكان امر الله  
 قدراً مقدوراً لكن ذكر بعضهم ان من رجع انما رجع من  
 الطريق لا من وصل الى الفريق كما قال الشيخ مشايخنا ابو  
 الحسن البكري الايمان اذا دخل القلب آمن من التسلب

في قضاة مفضياد وكما ثبتنا قاض الاموال



ويشير اليه قوله تع فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن من  
بالله فقد استك بالعروة الوثقى لا انقضام لها و  
يؤيده حديث مرقل وكذلك الايمان حتى تخلط بشاشة  
القلوب لا بسخط ابدأ رواه البخاري ومكانت بياضا  
اشي ولا عبد وشخص ذو افتعال اي ذو فعل قبيح واراد  
بالافتعال التكرار والكذب كما يؤزن به الصيغة قال ابن  
جماعة مذهب اهل التحقيق ان الذكورية شرط للنبوة  
خلافا للاحري ثم القرطبي ومن الشرايط ايضا الحرية  
لان الرقت اشرك الكفر وعدم الكذب لعدم الوثوق بقوله  
ثم قال وقع الاختلاف في وقوع نبوة اربع اشوة هم  
واسية وسارة وملاجير وزاد العلامة المتقن التراج ابن  
الملقن في شرح لعمدة الاحكام حوائ وام موسى عليه السلام  
ثم مما يؤكد شرط حرية ان الرقية وصف نقص ويستكنف

الناس

ويشير اليه قوله تع فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن من  
بالله فقد استك بالعروة الوثقى لا انقضام لها و  
يؤيده حديث مرقل وكذلك الايمان حتى تخلط بشاشة

القلوب لا بسخط ابدأ رواه البخاري ومكانت بياضا  
اشي ولا عبد وشخص ذو افتعال اي ذو فعل قبيح واراد  
بالافتعال التكرار والكذب كما يؤزن به الصيغة قال ابن

الناس لها ان يقتدوا به وذو القرنين لم يعرف بياكنا  
للقيمان فاحذر عن جدال اي مجادلته الا بالتقوى هي احسن  
ويموان ظاهر الادلة يشير الى نفي النبوة عن الانثى ومن  
ذو القرنين ولقيمان ونحوهما كتبت فانه عليه السلام قال  
لا ادري اني بنتي ام ملك وكالحضر فان قيل ولي وقيل  
رسول على ما في التمهيد فلا ينبغي لاحد ان يقطع نفي او اثبات  
فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة من  
لانبياء قال ابن جماعة اختلف في نبوة الاسكندر فقيل  
ليس بنبي بل ملك مؤمن عاقل وهو الحق وقال تلهوني  
ويؤيد ما في سورة الكهف بحسب الظن ووافقه المضحك قال  
واختلف في لقمان فقيل بنبي وقيل لا بل هو ولي وهو  
الحق قال والاسكندر اثنان روي وهو صاحب الحض  
ويوناني وهو صاحب ارض طوا محل النزاع هو الاول

ويشير اليه قوله تع فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن من  
بالله فقد استك بالعروة الوثقى لا انقضام لها و  
يؤيده حديث مرقل وكذلك الايمان حتى تخلط بشاشة  
القلوب لا بسخط ابدأ رواه البخاري ومكانت بياضا  
اشي ولا عبد وشخص ذو افتعال اي ذو فعل قبيح واراد  
بالافتعال التكرار والكذب كما يؤزن به الصيغة قال ابن



قال ونفان تلمذ لآلف بنى ونقل عن المفسرين منهم مجاهداتهم  
 قالوا ملك الدنيا شمرقا وغربا مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران  
 فبخت النصر وغر ودين كنعان انتهى وقال القرطبي وملكها من  
 طه الامم خامس وللمهدي وقيل سمي الاسكندر ذوقتين لانه  
 بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قال الزهري واختاره البغوي  
 وقبل عمره الف وستمائة سنة وقيل الفان كما روي ان قسرين  
 ساعداهما خطب بسوق عكاظ قال في خطبة يامعشرايين  
 بالصعب ذو القرنين ملك الخافقين واذل الثقفين وطهم  
 الفين ثم كان ذلك كخطبة العين والاكشرون على ان ذو القرنين  
 كان في زمن ابراهيم عليه السلام وهو صاحب الخضر جبي طلب  
 عين الخيوة فوجدها الخضر ولم يجد و قيل كان في الفسحة  
 بين عيسى وبيننا علما السلام وبه جنم عبد الحق في تفسر  
 واعرب بعضهم فجمع بين القولين بان له عمر طويل حتى ادرك  
 زمن

قالوا ملك الدنيا شمرقا وغربا مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران  
 فبخت النصر وغر ودين كنعان انتهى وقال القرطبي وملكها من  
 طه الامم خامس وللمهدي وقيل سمي الاسكندر ذوقتين لانه  
 بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قال الزهري واختاره البغوي  
 وقبل عمره الف وستمائة سنة وقيل الفان كما روي ان قسرين

ساعداهما خطب بسوق عكاظ قال في خطبة يامعشرايين  
 بالصعب ذو القرنين ملك الخافقين واذل الثقفين وطهم  
 الفين ثم كان ذلك كخطبة العين والاكشرون على ان ذو القرنين  
 كان في زمن ابراهيم عليه السلام وهو صاحب الخضر جبي طلب

من الفترة وعيسى سوف يأتي ثم يتوى لدجال شقي ذي خبل  
 انتهى بالمشاة والقصر الملك الماد في الاصل يقال توى المال بالسكر  
 يتوى حلك ثم استعمل في مطلق الهلاك كما هنا ولا توى  
 اهلاك يعنى وسوف يأتي عيسى ثم يهلك الدجال بان يقتله  
 ولا يظهر انه من باب التنازع فقوله الدجال منعلق بياني  
 وضمه ليتوى والدجال بفتح المعجمة الفساد وقال ابن جماعة  
 بشر الخروج الدجال ونزول عيسى وقتله والايان  
 بكل ذلك واجب انتهى وانما ينزل عيسى حين خاصر  
 الدجال في قلعة القدس المهدي واتباعه فينزل عيسى  
 السلام من السماء على المنارة الشرقية في مسجد الشهد ويكون الدجال  
 يأتي القدس فيقتله بالحرية فيده وهو كجرحه رؤيته  
 عيسى يذوب كما يذوب الملح في الماء قد وثبت هذه  
 الاخبار والاثار عن سيد الاخير فيجب الايمان بها وفي فوايد الاخبار

قالوا ملك الدنيا شمرقا وغربا مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران  
 فبخت النصر وغر ودين كنعان انتهى وقال القرطبي وملكها من  
 طه الامم خامس وللمهدي وقيل سمي الاسكندر ذوقتين لانه  
 بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قال الزهري واختاره البغوي  
 وقبل عمره الف وستمائة سنة وقيل الفان كما روي ان قسرين

قالوا ملك الدنيا شمرقا وغربا مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران  
 فبخت النصر وغر ودين كنعان انتهى وقال القرطبي وملكها من  
 طه الامم خامس وللمهدي وقيل سمي الاسكندر ذوقتين لانه  
 بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قال الزهري واختاره البغوي  
 وقبل عمره الف وستمائة سنة وقيل الفان كما روي ان قسرين



لابل البكر الاسحاق مسند الى مالك بن انس عن محمد  
 بن المنصور عن ابي جابر قال قال رسول الله عليه السلام  
 من صدق بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي كفر <sup>نقله</sup>  
الشارح القاسم كرامات الولي <sup>بدا</sup> رديا لما كون فهم  
امل النوال قوله لما كون اي تحقيق وثبوت وقوله فهم اي  
 الاوليان المراد بالولي بحس وقوله امل النوال اي امل  
 العطاء والافضال ولو امل الوصال لكان اولى بل يقع  
 في الابطاء بناء على صحة النوال فيما تقدم ثم الكسرات جمع  
 الكرامة وهي امر خارق للعادة مقبول بالعرف والطائفة  
 خال عن دعوى النبوة وبه فارق للمعجز والاول هو العاق  
 بالله حسب ما يمكن من معرفة الذات <sup>المواظبة على الطاعة</sup>  
 المحتجب عن التثنيات الموضي عن الاشهاد في الذات و  
 الشهوات المدبر من الدنيا المقييل عن العقبى المديم عبادته

مولي

في قوله بالولي بحس وقوله امل النوال اي امل  
 العطاء والافضال ولو امل الوصال لكان اولى بل يقع  
 في الابطاء بناء على صحة النوال فيما تقدم ثم الكسرات جمع  
 الكرامة وهي امر خارق للعادة مقبول بالعرف والطائفة  
 خال عن دعوى النبوة وبه فارق للمعجز والاول هو العاق

مولد وفي المسئلة خلاف المعتزلة في سفرهم جوازها مطلق  
 معللين بان في جوازها وقوع الاشتباه بين المعجزة وغيرها  
 وخلاف الاستاذ ابو اسحاق الاصفهاني في بعضها حيث  
 قال سلمما جاز تقديره معجزة للنبي لا يجوز ظهوره مثله كرامة  
 لولي واجيب بان المعجزة شرطها دعوى النبوة بخلاف  
 الكرامة حيث يقر صاحبها بالمتابعة فان الولي يخرج بد دعوى  
 النبوة عن الاسلام فضلا عن الولاية وبهذا تبين ان كل  
 كرامة لولي يكون معجزة متبوعة من نبي ولم يفضل  
ولي قطره بيا ورسولا في انحال قوله لم يفضل بهنم  
 الضاد اي لم يزد فضل ولي ابد في جميع الازمنة السابقة  
 واللاحقة فضيلة نبي او رسول في انشا بمكة  
 في ذلك اهلك الاسلام وكان الاول في تقديم رسولا على نبيا  
 كما لا يخفى ليكون او بمعنى بل للترقي وان كان اريد بهذا

18



والا يكون بالحق والبرهان

النسب و ذلك لان الولي تابع النبي معصومون مأمون  
العاقبة والولي يجب ان يكون خائفا عن الخاتمة ولان  
النبى مكرم بالوحي ~~ومشاهدة الملائكة الكرام والرسول~~  
مأمور بتبليغ الاحكام وارشاد الانام بعد اتصافه بكمالات  
الولي في المقامات النفي فمما نقل عن بعض الكرام من  
جواز كون الولي افضل من النبي كغفر وضلالة وعبادة  
النبي في عقائده ولا يبلغ ولو درجة الانبياء اول من نبوة  
الناظم لا فادتها في المسكوت ايضا فلو قال لم يبلغ الكرام  
و فضل الكرام ومن الأدلة الواضحة في هذا المقام قولهم <sup>بذل</sup> ~~بفضل~~ بل بلغ  
ما أطلق الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين افضل  
من ابو بكر لان صرح عليه السلام بان النبي افضل من ابي  
بكر وهو افضل من غيره فيكون افضل من كل ولي اذن  
المعلوم ان الاولياء هذه الامة افضل من اولياء الامم

السابقة

السابقة لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس فاذا كان  
من سودون النبيين افضل من جسد الولي فالنبيون  
افضل من الاولياء بل صرح النبي في عمدة انبياء واحدا  
افضل من جميع الاولياء وللصديق رجحان جلي على  
الاصحاب من غير احتمال قال ابن جماعة الحق ان افضل  
الصحابه هو ابو بكر وهو الخليفة بعده بالحق انتهى  
لانه عليه السلام جعله خليفة في قيام الصلوة التي هي عمدة  
احكام الاسلام ولقب ابو بكر بالصديق تصديقه  
النبي عدم في النبوة من غير تلقين وفي المواج بلا تردد  
وفي الرياض المحب الطبري ان النبي عليه السلام هو الذي  
لقبه بالصديق والرجحان الافضل في المرتبة والجلي هو  
الامر الظاهر والاحتمال الشك والشك والتجوز فاعني  
ان لابي بكر الصديق ترجيح ظاهر وتفضل بامر على سائر



الصحة من غير احتمال تجوز خلاف ولا شك وتروى في  
صحة خلافت وفي ممثلة خلاف الشيعة وكثير من المعتزلة  
المعتزلة حيث قالوا بتفضيل علي سائر الصحابة وللفاروق  
رجحان وفضل على عثمان ذي النورين على الفاروق  
هو عمر رضي الله عنه لقبه لفرق بين محق والباطل  
وفي تهذيب النووي ورياض المحيطة الطبري انه لم يقبه  
بذلك اما وصف عثمان بذو النورين لان النبي صلى الله  
عليه وسلم زوجه ابنة رقية ولما ماتت زوجه ام كلثوم  
وقوله على اي حال القدس والمنزلة بالنسبة الى سائر الصحابة  
على ما عليه جمهور اهل السنة فان بعضهم ذهبوا الى تفضيل علي  
على عثمان وذو النورين حقا كان خيرا من الكوا في صف  
القتال وقوله حقا يحتمل ان يكون قسما وان يكون مصرا  
لفعل مقدرا اي حقا حقا يعني ثبت ثبوت كونه افضل من  
علي

على الموصوف بالحيد والكوار في صف القتال الذين لم يقع  
له نعت الفرار لا بالاختيار ولا بالاحطار وذلك لثبوت  
قبله مقام القرار وكثر افضله بعد هذا على الاخبار طرأ  
الانبا الى اي على غير المذكورين من الصحابة اكبار جميعا لا تنال  
ولا تكثر بهذا القول افعال الاخبار كما مثل ابو الطفيل على  
افضل ام معاوية فقال لا يرضى معاوية ان يكون ما ويا  
لعلي حتى بطمع وان يكون افضل منه وقوله بعد هذا  
اي باذكر من تفضيل الثلاثة عليه او بعد ذكر ذي النورين  
وعلي على مدين التقديرين فذكر يا كيد للعلم به او للاشارة  
الى التوجه على القائلين بتفضيل علي الثلاثة وعلى القائلين  
بتفضيل علي عثمان فقط او بالوقف على المفاضلة بينهما  
واختلف في اول من امن من الصحابة ف قيل علي لقوله  
سبقتكم الى الاسلام طرأ غلاما ما بلغت اوان علمي وهذا



دليل لاصحابنا ان اسلام الصبي صحيح خلاف الشافعي  
وقد ثبت انه عليه السلام دعا عليا الى الاسلام وهو  
ابن سبع سنين وقيل ابو بكر وقيل خديجة وقيل زيد  
وجمع بان من الرجال ابو بكر ومن الصبيان علي ومن  
النساء خديجة ومن المولود زيد ثم قيل القبرة لابي بكر  
لارثته للصبي والمرة والعنق عند الناس ويعلم من  
تفضيل كل من الاربعة علي من بعده على الترتيب المذكورة  
تفضيله على سائر الصحابة لان عقاد الاجماع على فضيلة  
الاربعة على سائر الصحابة فمن بعدهم واستحقاق هؤلاء  
الاربعة دتبة الخلافة على الترتيب المذكور كما يدل عليه  
قوله عليه السلام الخلافة بعدى ثلثون سنة وذكر الشافعي  
الفكرية انهم افضل ممن عد اولاد النبي عليه السلام وفيه  
بحث لا يخفى لانه ياتي في كلام الناطق من جميع الصديقة

فاطمة الزهراء وهي بنات النبي صلى الله عليه وسلم  
لما روى البصري طريق عايشة انه عليه السلام قال لفاطمة  
هي خير بناتي انما اصببت في معنى من جملة فضيلتها ان  
يكون في صحيفتها لاني اموت في حياتها بخلاف من في  
صياته عليه السلام فكان في صحيفته ثم الاجماع قائم على تفضيل  
الاربعة على عايشة فيكونون افضل من اولاده عليه السلام  
نعم صرحوا بان الاصح ان اولاد علي من فضل من سائر اولاد  
الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وقدر ائمة  
ايضا حيث قال لاس قول لا تنال نافية لانما يثبت برليل  
عدم خيوم الفعل بعد ما انتهى ولا يخفى غلبة اذ لا يثبت  
بكتابة اليه في لا ياتي فانه يحتمل ان يكون لانما يثبت وعلا  
جنسها خوف اليه التي هي لام الفعل لان من بال ببال وان  
منه الياء لا شاع ويحتمل ان تكون لانما يثبت والياء اصلية



ولا شك ان المعنى على النهي ولو قد ان تكون الصفة للنفي  
 وللصدقة الرجحان فاعلم على الزمراء في بعض الخلال بكر  
 الخاء جمع الحلة وبضمها بمعنى الخلة الخصلة والمراد بها  
 تصدقة عائشة وبالزمراء فاطمة ولقبتم بها لانها لم تحض  
 قط ولم يرد لها دم في ولادة حتى لا نفوتها صلوة كما ذكره  
 صاحب الفتاوى الظهرية من الحنفية والمحب الطبري  
 من الشافعية واورد فيه حديثين ثم **السلام** ان المصنف  
 اراد ان لم يرد نص بتفضيل عائشة على فاطمة وانما وورد  
 رجحانها عليها من جهة كثرة الرواية والدراية او من حيثية  
 كونها في الاخرة مع النبي عليه السلام في الدرجة العالية  
 وفاطمة مع علي فستان ما بينهما وهذا الايناف في ما نقل من  
 الامام مالك من ان فاطمة بضعة من النبي عليه السلام ولا  
 افضل على بضعة منه احدا فانها من هذه المحبة ليس

بمخالف  
 او فقي //

والمراد بان المعنى على النهي ولو قد ان تكون الصفة للنفي وللصدقة الرجحان فاعلم على الزمراء في بعض الخلال بكر الخاء جمع الحلة وبضمها بمعنى الخلة الخصلة والمراد بها تصدقة عائشة وبالزمرراء فاطمة ولقبتم بها لانها لم تحض قط ولم يرد لها دم في ولادة حتى لا نفوتها صلوة كما ذكره صاحب الفتاوى الظهرية من الحنفية والمحب الطبري من الشافعية واورد فيه حديثين ثم السلام ان المصنف اراد ان لم يرد نص بتفضيل عائشة على فاطمة وانما وورد رجحانها عليها من جهة كثرة الرواية والدراية او من حيثية كونها في الاخرة مع النبي عليه السلام في الدرجة العالية وفاطمة مع علي فستان ما بينهما وهذا الايناف في ما نقل من الامام مالك من ان فاطمة بضعة من النبي عليه السلام ولا افضل على بضعة منه احدا فانها من هذه المحبة ليس

بمخالف احد هذه القضية هذا وقد نقل بعض الشراح  
 تفصيل عائشة على فاطمة عن اكثر العلماء ثم حكى تفضيل  
 فاطمة على عائشة عن بعض ومن بعض اخر انه لا فضل  
 لاحد منهما على الاخرى وهو يحمل التاوي والتوقف في المقابلة  
 بل التوقف هو المذهب الاكبر كما قال ابن جماعة وهو الذي  
 مال ليس بالقاض ابو جعفر الاسترشدي من حنفية وبعض  
 الشافعية لتعارض الادلة في ذلك لقوله عليه السلام  
 لفاطمة اما ترخصين ان تكون ليلة نيا اهل الجنة او نساء  
 المؤمنين او نساء هذه الامة ولقوله عليه السلام فضل عائشة  
 على النساء كفضل الشريد على سائر الطعام رواها الشيخان  
 واراد الشريد بالتحيم كما دواه في جامعهم مفسرا عن  
 قتادة وابان برفعه فقال فيه كفضل الشريد بالتحيم قال  
 السهيل في روضته ووجه التفضيل من هذا الحديث اخر



انه قال في حديث اخر سيد ادم الدنيا والاخرة اللهم مع  
ان الشريد اذا اطلق لفظه فهو شريد اللهم كما ان الشريد  
سيويه ادم الخبيث تأد منه بلهم فذاك امانة الله الشريد  
وقال السبكي فاطمة افضل ثم خديجة ثم عايشة ووافق  
البلقيني وقد اوضحت الدليل الاظهر في شرح الفقه  
الاكبر ولم يلحن يزيد بعد موت سوي المكثارة في الاغراض  
غال وفي نسخة ومن يلحن ونون يزيد ضرورة والكثارة  
بكسر اوله المبالغ في الكثرة والاعراض بكسر الهمزة الالف  
والتحريض عليه وغال بالفتن المعجمة اسم الفاعل من القلبي  
وهو المبالغة في الغضب وموبدل من المكثارة والمعنى  
لم يلحن احد من السلف يزيد بن معاوية سوى الذين  
اكثر القول في التحريض على الفتن وبالفوا في امره ونجاها  
واعن حقه كالمفضلة والخوارج وبعض المعتزلة بان قالوا  
رضاه

رضاه يقتل الحسين واستشاره وامانة اهل بيت النبوة  
ما تواتر معناه كما ذهب اليه السفتاراني ورد بان لم يثبت  
بطريق الاحاف كيف تدعى التواتر في مقام المراد مع انه نقل  
في التمهيد عن بعضهم ان يزيد لم يامر بقتل الحسين وانما  
امرهم بطلب البيعة وبأخذه وحمله اليه فمهم قتلوه من  
غير حكمه ان الامر بقتل الحسين بل قتل ليس موجبا  
للعنت على مقتضى مذهب اهل السنة من ان صاحب  
الكبرة لا يكفر فلا يجوز عندهم لعن الظالم الفاسق كما نقله  
ابن جماعة يعني بعينه والافلا شك انه يجوز لعنة الله على  
الظالمين والفقهاء في لقوله تعالى الا لعنة الله على الظالمين  
ولقوله عليه السلام لعن الله اكل الربوا وموكلهم ثم نقل عن  
بعض مشايخه انه يجوز لعنة معينا بل في وجهه ولعل  
اراد به الزجر ينهي عن فعله وهذا ويتصور في جوة

19



بخلاف ما بعد مما به اذ لا يجوز لعن كافر بعينه الا  
 اذا علم بدليل قطعي انه مات كافرا ولعل هذا وجه  
 تقيدنا فلم بما بعد الموت اذ يحتمل ان يختم بخير  
 وفي الخلاصة وغيرها انه لا ينبغي لعن لان النبي عليه  
 السلام نهى عن لعن المصلين ومن كان من اهل  
 القبلة وجوز بعض العراقيين لعنه قال لما كفر بما  
 استحله من محارم الله بفعله في اهل بيت النبوة انتهى  
 ولا يخفى ان الاستحالة امر قلبي غائب عن ظاهر الحال و  
 لو فرض وجوده او لا يحتمل انه مك تائب عنه واخر افلا  
 يجوز لعنه لا باطنا ولا ظاهرا وهكذا الجواب عن ما روي  
 ان صحاح ان قال شعر ليست اشيا في بيد من شهود اجتمع  
 الخنزير من وهي ارشيل وكذا ما نقل عن صاحب الترمذي  
 ان الاصمعي هو ان يقول ان يزيد لو امر بقتل الحسين او رضى

بذلك

بذلك فانه يجوز لعن عليه والا فلا كذا قاله لا يكفر من غير  
 استحالة انتهى ولا يخفى ما فيه من التناقض حيث اطلق  
 اللعن على محرم الامر بقتله ورضائه وقيد قائله بغير  
 التحالة فان من المعلوم ان القتل اشد من الامر بالقتل  
 مع ان قتله غير الانبياء ليس بكفر عند اهل اخلافا  
 للمخارج واصل البدعة ايمانه فغير ظاهر بهانه لان البهتان  
 والتوبة يحجبان ما قبلهما بالاجماع وايمان المقلد واعتبار  
 بانواع الدلائل كالتصال وهو بكسر النون جمع النصل  
 وهو صديقة السف والسهام ونحوها والتقليد قبول  
 الغير بلا دليل فكانه يقبل له جعله قلادة في عتق  
 والمعنى ان ايمان المقلد معتبر عند الاكثر بانواع الدلائل  
 القاطعة ومن الدلائل العداضة ان النبي عليه السلام  
 كان يكتفى بالايمان من الاعراب خالين عن النظر في هذا

ولا شك ان التلويح اسلم والله اعلم وما ذكره الصحاح  
 الشارح من ان من قبله لا يقبل له ولا يصح



الباب بمجزة التلغظ بكلمتي الشهادة ونقل عن المعتزلة  
 القول بعدم اعتبار ايمان المقلد ونسب الوالد اشعري ايضا  
 لكن قال القشيري انه افتراء عليه فذكره ابن جماعة <sup>ب</sup> ان  
 الاشعري والقاضي ان ايمان المقلد غير معتبرة خلافا  
 للظاهرية والسادة الحنفية ليس في كلامه ثم التحقيق  
 ما ذكره السبكي من ان التقليد ان كان اخذا بقول الغير من  
 جهة ولا جزم به فلا يكفي ايمان المقلد قطعا لانه لا ايمان  
 مع ادعي ترمذ وفيه وان كان التقليد اخذا قول الغير بغير  
 جهة لكن جزمًا فيكفي ايمانه عند الاشعري وغيره انتهى  
 ويؤيد اصول اهل السنة من ان الايمان هو التصديق  
 بما جاء به النبي عليه السلام من عند الله تعالى والاقارب  
 على ما اختاره بعض الائمة الحنفية كمثلي الائمة السنية  
 وفخر الاسلام السيد وخلاف الجمهور المحققين ومنهم

الشيخ ابو منصور

الشيخ ابو منصور الدريدي ومعظم الاثارة حيث  
 ذهبوا الى انه التصديق بالقلب فقط والاقارب شرط  
 لاجراء احكام الاسلام في الدنيا و خلاصة الكلام في هذه  
 المقام ان ايمان المقلد صحيح عند الائمة الاربعة وان كان  
 عاصيا بترك الاستدلال ونقل عن الاشعري ان شرط صحة  
 ايمانه ان يعرف محل مسألة بدلالة عقله راد المعتزلة وان يعتبر  
 عنه بلسانه ويجادل خصه في بطلانه وما عذر لدى عقل جهل  
 الخلاق الاسافل والاعمال اعلم ان حد الجهل معرفة للعلوم  
 علم خلاف ما هو به وحد العلم معرفة المعلوم علم ما هو به  
 علم ما ذكره ابن جماعة والعقل غير نيرة يعرف العلم بالضرورة <sup>تلك</sup>  
 عند سلامة الالات واختلاف في محل فقل الدماغ ونوره  
 في القلب حتى يدرك الغايبة وكما ان ينبغي صاحبه من  
 ملامة الدنيا وندامة العقبة الاخرة وقد قيل ان العقل

20



جسم كَشِيف والروح جسم لطيف وثلث على من معدن العقل

فقال القلب واشراقه الى الدماغ وهو خلاف ما ذكره الحكماء

وقول على أعيان العلماء وورد في بعض الاخبار ان

الجهل اقرب الى الكفر من بياض العين الى السواد هاتم اعلم

إِنَّ اللَّهَ بِحَازِكِ الْعَقْلِ بِلَا شَهْوَةٍ فِي الْمَلَائِكَةِ وَرَكِبَ الشَّهْوَةَ

بلا عقل في البرهاني وكرهها في بنو دم فمن غلب عقله هوى

الحق باللائكة بل اكمل ومن غلب شهوته عقله فهو في مرتبة البرهان

بل اسفل ثم قال والجهد بوجوب المعرفة مع البلوغ والعقل

عذر خلا قال الحقيقت والمعتلة انتهى والمعنى انه لا عذر اصحاب

فقل اي حامل بلغ مبلغ الرجال ان يجهرل صانعہ الذي خلق

سَمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا قَالَهُ بَعْضُ الْعَارِفِينَ شَيْءٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ

يتم يدلل على انه واحد وفي فطرة الخلق اثبات وجوده

الباري

البارى كما قال تعالى فطره الله التي فطره الله التي فطر الناس

عليها وكما قال عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة وعلى

بدل عليه قضية الميثاق ايضه ويشير اليه قوله الله ولين

سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقُولُونَ اللَّهُ وَلِهَذَا

ليبعث الانبياء الاللتوحيد لا لاثبات وجود الصانع

تعالى عنهم قال تعالى قالت رسلهم في الله شك فاط

السموات والارض والكفا لم يكونا اشكالين فوجد

متناع وانما كفره بالقول بتعدد الالهة متعللين بان

هؤلاء شفعاؤنا عند الله وانهم يقيمونا الى الله عز وجل خلاصة

سألت أن العاقل الذي لم يبلغ الدعوة بحسب علمه إلا أن

له تعالى ام لا واذا البري من هل يخلد في النار ام لا في خلاف

من مشايخ الحنفية فعن عاتقهم نعم وهو المروى الامام الى حنفية

در وی الحاکم الشریک المنتقی عن ابی حنفیة انہ قال لا عذر

لا حول ولا عجم لمن خالق ما بين يدي من خلق  
السموات والارض خلق نفسه واسبابهم



المخلوقات ربه وعن ابي حنيفة ايضا انه قال لو لم يبعث  
 الله رسولا لوجب على الخلق معرفته لعقولهم وفي ظاهر  
 الرواية عنه انه لو لم يعرف ربه ومالك بخلافه النار وقال ابو  
 البشر البزدي منهم لا يجب عليه وبغدر لو لم يروى من به  
 وبه قال الاشرعي ويورواية عن ابي حنيفة ومنهم من قال بو  
 وجوبه عليه الا انه لا يعذب به كما هو رواية عن ابي حنيفة  
 فيكون عاميا لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا  
 عما ان الجهمور حملوا في العذاب على عذاب الاستبطال في الدنيا  
 لاعمال العذاب في العقبة وبعضهم جعلوا الرسول كمثل  
 العقل ايضا واجمعوا على انه في احكام الشرع معذور  
 بالصحة العاقل اذا كان بحال يمكنه الاستدلال على ما يجب عليه  
 معرفة الله لا قال الشيخ ابو منصور وكثير من مشايخ  
 العراق يجب وقاس بعضهم لا يجب عليه شيء قبل البلوغ

واما

واما اذا سلم قبل البلوغ بكون ايمانه صحيحا وارثا يكون  
 ارتدادا واما الصحة الذي لا يعقل لا يكون اده ارتدادا واما  
 يكون اسلاما وما ايمان شخص حال ليس بمقبول لفقد الا <sup>مثال</sup>  
 حال بالسر يكون همزة وابداله وبالله وحدة في اول نصب  
 حال على انه ظرفا ولم يقدر ليس بالتحية لموافقة قوله تعالى <sup>او ياد واحد</sup>  
 ينفعهم ايمانهم ما راوا باسنا واصل البس الشدة والملازمة  
 هنا سكران الموت ومعاناة العذب وسنوي فيه الايمان  
 والتوبة كما هو ظاهر القرآن حيث قال الله تعالى وليست  
 للذين السيئات حتى اذا حضر احد <sup>يعلمون</sup> بهم الموت قال اني نبت الآن  
 ولا الذين يموتون وهم كفار وقد قال فيه البغوي في تفسيره  
 انه لا يقبل توبة عاص ولا ايمان كافرا اذا يتقن الموت  
 ويؤيده ما قاله ابن سني شرط التوبة عن الذنب العزم  
 على انه لا يعود عليه وذلك انما يتحقق مع ظن الغائب

ان كل مؤمن عاقل ينضم عند  
 اليأس وقد ورد ان التائب مع



من الذنب كمن لا ذنب له فليزوم منه ألا يدخل احد من المؤمنين  
النار وقد ثبت ان بعضهم يدخلونها وايضا نحن مكلفون  
بان لايمان الغيبي لقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب  
وذلك الوقت يكون الايمان الغيبي فلا يصح واما آخره  
التمهيد من حديث ابى عمر ان النبي صلى الله عليه  
ولم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر عنه فيشمل  
توبة المؤمن والكافر والمراد بان يغفر غفرة وهو حال مال الناس  
ووقت اليأس وبعد تحققة لم يتصور منها الا امتثال  
في الافعال عقلا ونفلا كما قال سبحانه ولوردة العاد لما اتوا  
عنه فقول الشارح وهذا بخلاف التوبة العامة للحديث  
المذكور ليس في محله وكذا قول ابى جهم انه وجب منه في  
المسئلة بان ايمان الكافر اذا رأى موضعه من النار غير  
مقبول وتوبة العامة في تلك حالة مقبولة ثم قال فان  
قلت

اي صوم الصلوة  
وجوبه

قلت ما الفرق قلت استحب حكم الايمان انتهى ولا يخفى  
ان استحب حكم الايمان لا يقضي ان حال اليأس تقبل  
التوبة من العصيان ومن القواعد ان معارضة النص  
بالدليل العقل غير مقبول عند الاعيان واما قول الشارح  
ان عليه ائمة البخاري من الحنفية وجمع من المتأخرين <sup>الحوال الموت</sup> التافعية  
كالتسبكي والبلقيني فعلى تقدير صحة محتاج الى ظهور  
حجت واما افعال خيرة <sup>اي استحب</sup> من الايمان مفروض لو حال  
نصبه على الحال والمعنى ليست العباداة المفروضة محبوبة  
من الايمان ولا داخله في اجزائه حال كونها مفروضا واصلها  
بالايمان على وجه الاحسان فانها وان لم يكن من مفهوم الايمان الان  
الايمان بها محتم والاعتيان بها متصلة فرض لازم لاعتقادها لا تعتد  
بدونه باتفاق اهل الحق واما قال الشارح من ان الاعمال غير  
داخله في الايمان هو ما عليه اكايس علماء الاعيان كابى حنفية



واصحابه واختاره امام الحرمين وجمهور الاثنا عشر  
لما من ان حنفية لايمان هو التصديق القلبي فقط ووجه  
الاقرار باللسان ومذهب مالك والشافعي والاوزاعي  
وهو منقول عن السلف وكثير من المتكلمين ونقل في  
شرح المقاصد عن جميع المحدثين وفي شرح العقائد عن  
جمهورهم انها داخل في الايمان والظاهر كما قال بعض  
المحققين ان مرادهم انها داخل في الايمان الكاملة لا يفتي  
الايمان بانثقامها كما هو مذهب المعتزلة والخوارج و  
النزاع في مسألة بين الفريقين من اصل السنة لفظي  
وكذا ما يتفرع عليه من زيادة ونقصان مع الاجماع على  
ان من امن ومات قبل فرض <sup>عمل</sup> عليه انه مات مؤمنا  
لا يقضي بكفر وارثا بعدمه او بقتل واختار الجمهور في  
العين المهمة الزنا والاختنا والقتطاع والمراد اخذ مال

الفير

الفير غصباً وسرقته وفي معناه جميع مظالم العباد وهذا  
البيت في بيان حكم الافعال المحرمة كما ان البيت الاول  
في بيان حكم الاعمال الواجبة فايراد الواو في محله  
وليس هذا مبتغا على ما قبله كما توهم الشارح <sup>الواو ولا يقضي</sup> القوي  
وقال كان الحق التعبير بالفاو بدل الواو ونعم كان  
الاول وان يقوّم القتل على عمره ليكون الترتيب الزكري  
وفقه الترتيب الرتبي والمعنى لا يحكم بكفر احد وارثا  
بسبب ارتكاب زنى او قتل نفس بفير حق او سرقه  
وغورها من الكبائر ومذهب اصل السنة خلاف الخوارج  
حيث يقولون بكفر مرتكب الكبيرة والصغيرة والمعتزلة  
فانهم يقولون لا يقضي بكفر ولا ايمان ويشيرون المنزلة <sup>بين</sup>  
المنزلتين وسيتمون فاسقاً لا كافراً كالخوارج مع انها  
قائلان بان محلة النار ونحن نقول انه عاص تحت



المشيئة الله لقوله تع ان الله لا يفر ان يشرك به ويفي  
مادون ذلك ولا نقول ان المعصية لا تنضم مع الايمان كما  
لا تنفع الطاعة مع الكفر على ما ذهب اليه بعض اهل البدعة  
وتبعهم الملاحدة والاباحية والوجودية ومن ينوي  
ارتدادا بعد دهر يصير من دين حق ذي انسلال من مكة  
ويصير جوابها والانسلال الخروج بحفيته والمعنى ان  
من ينوي الارتداد بعد مدة طالت او قصرت يخرج  
بذلك عن دين الحق والايمان المطلق في الحال وان  
قصد الاستقبال لان اسمايته الايمان من واجبات  
الايقان كما قال الله تع يا ايها الذين امنوا امنوا اي  
ابتنوا فاذا الى بما ينافيها ولو بالنية فقد كفر انتفاق  
ولان قصد الكفر ينافي التصديق وينزل التحقيق و  
لان رضى بالكفر والرضاء بكفر نفسه كفر اجماعا وانما الخلا

في كفر

في كفر غيره لقصد ضمه لا يكون استحسان الكفر في نفسه فقول  
الشارح القدسي الرضاء بالكفر على المخرج ليس في محله  
وقد علم كفره بالا وهو فيما اذا نوى الارتداد في محال او  
بعد لحظة كما لا يحفى **ثم اعلم** ان قصد الكفر كفر وهو  
معفو بالاجماع لان الله تع يعفو عما دون الشرك لا عن  
الشرك بل انزاع بخلاف قصد التسيئة فانه سيئة ولكنها  
معفوة بوعد الله سبحانه عليه السلام من يتم سيئة  
فلم يعملها لم يكتب عليه شيء فان عمله كتب عليه سيئة  
واحدة هذا عند اهل السنة وقالت معتزلة والجواري  
ليست معتزلة معفوة كالرتم بالكفر ثم الحكم الذي لا  
يكتب عليه ما خطر به له ولم يعزم على ارتكابه ولا فاع  
على انه يكتب عليه لكن مع هذا قيل يعفو الله عنه وانه  
تحت المشيئة بخلاف قصد الكفر وعزمه واما خطر الله

لمحققون



فلا تنظر كما ينشئ اليه حديث وهذا صريح الايمان  
او محضه والمحمد لله الذي رد امر الشيطان الى الوكعة  
ولفظ الكفر من غير اعتقاد بطوع ودين باغتفال  
البراء في بطوع للمعية وفي باغتفال للتبعية ورد في  
على انه خبر اللفظ والمعنى ان اجراء لفظ الكفر ومناه  
على اللسان من غير اعتقاد لفظ بمعناه مع طواعية  
وعدم كراهية الناشئة عن موجب الاكراه لذلك الكلام  
حال كونه ملتبس بالفقلة عن ذلك المرام رد الدين الاسلام  
وخروج عن دائرة الاحكام وهذا ما عليه ائمة الحنفية  
لماسبق من ان المختار عند بعض ان الايمان هو التصديق  
والاقرار فاجزاء الكفر على اللسان يتبدل الاقرار بانكار  
وذلك كفر عند العلماء الا برار قال شارح الحنفى بكفر عند  
عامة العلماء ولا يعذر بالجهرل وقال بعضهم لا يكفر

ويعذر

ويعذر بالجهرل ثم قال والاصح انه لا يكفر وعليه الفتوى  
انتهى والظاهر ان هذا اذا تكلم بكلمة كرها ما انما كلمة كفر  
غير معتقد معناه اياها من تكلم بكلمة كفر ولم يرد انما الكلمة  
كفر كفر وفي فتاوى قاضخان حكاية خلاف من غير  
ترجيح حيث قال قيد لا يكفر بعذر بالجهرل وقيد يكفر  
ولا يعذر بالجهرل وقال الفرير جماعة اختلف في  
التلفظ بالكفر من غير اعتقاد ولا كراهة فقيد يكفر بكفر  
بذلك وقيد لا فلو كان عن الكراهة فلا كفر اتفاقا انتهى  
ومفهوم كلامه انه اذا كان عن اعتقاد كفر اتفاقا كما  
ذكره الشارح القدسي عليه بالمعنى دون المبني ويؤيد  
قوله تعالى ومن كفر بالله من بعد ايمان الا من اكره وقلبه  
مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه عتاب  
من الله ثم في اطلاقه الاكراه ينظر لا يخفى ففي فتاوى





قاضي خان تفصيل حسن وسواء ان اكره بتقيد  
 او بحس فتلفظ بذلك كفر او يقتل او اتلاف عضو  
 ضرب موم فتلفظ بذلك وقلب مطهرين بالايمان  
 لا يكفر استحسانا يعني وكان القبيح ان يكون كفرا لانه  
 انكار مبطل لما سبق عنه من اقرار ثم من فروع الارتداد  
 انه يبطل اعمال الصالحة وتقع الفرفة بينه وبين  
 امرائه ولو جرد الايمان بخلاف مذهب الشافعي فانه  
 لا يبطل الا باموت على الكفر ففي مذهبنا يجب عليه اعادة  
 حجة الاسلام لان وقت الحج ممتد الى اخر العمر وكذا  
 اذا اسلم في آخر الوقت ارتداد اوله بعد اداء صلوة فانه  
 يجب اعادة الصلوة واما قضاء الصلوة ونحوها  
الوافعة في ايام الارتداد فلا يجب اتفاق ولا يحكم بكفر  
حال سكر بما يهذي ويلغو بالرجال لانا مية ويحكم بصيغة

المجهول  
 ان ولا يحظر قبل ولا تلفظ  
 حكمه خلطه فيه عند

المجهول وقيد بالمشات الفوقية خطا با في نسخة بصيغة  
 المتكلم ونصب حال على الظرفية وما مصدرية ويهذي  
 بالفتح المضارعة وكسر الذا المفعلة من الهمزيان وهو  
 الكلام الساقط الاعتبار في ميدان البيان ومعناه اللغوي  
 فانه الكلام الباطل والارتجال بالحكم هو القولي بذيته من  
 غير ان يكون له من قبله شرعية وروية وباده متعلق بهذي  
 او يلفوي او فاعلهما السكتان فان لمذكور معنى كما لمذكور مبنى  
 والمعنى انه لا يحكم بكفر انسان بسبب ما يجري على لسانه من  
 كلمة الكفر حال سكره دون تأمل في امره واطلاقه وفي فتوى  
 قاضي خان تفصيله حيث قال فان كان يعرف الخير من الشر  
 والسماء من الارض فيحكم بكفره والا فلا وذهب ابن جماعة  
 وشارح من الحنفية الى اطلاقه وعدم تكفيره من غير نظر  
 للواختلاف حاله قيل وهو مشهور عن الحنفية بدليل ان



الاسلام يغلو ولا يقل على ما ورد في الصحيح ويؤيده انه  
 في بعض الصحابة وهو سكران الجبد ما تعيدون وصار  
 سببا لتحريم استكران حال الصلوة ونقل الشارح ايضا من  
 ابي حنيفة ان ردة السكران ردة لا تبيانه بحقيقة الردة  
 قال القدسي ومذا مذهب الشافعي ونقل الشارح ايضا  
 ان السكران الذي لا يعرف الرجل من المرأة عند ابي حنيفة ثم  
 قال واعلم ان استكران على نوعين سكر بطريق يباح  
 كشرب الدواء والسكر بالبنج وبما يتخذ من المجوهر  
 العسل فلا يقع طلاقه ولا ينقل جميع تصرفاته لانه ليس  
 من جنس الله وفصار من اقام المرض وسكر بطريق  
 محظور كشرب الخمر والبيذ فيلزم احكام الشرع وتفقد تفرقة  
 كلها الا الردة استكران او ما معدوم تزينا وشيا الفقيه لا  
في عين الهلال ما بمعنى ليس والمراد بالفقيه الفهم ويصح

ان يرايه

ان يرايه الدليل واللام للتعليل وهو متعلق بمقدور  
 نحو قلت ولاح بمعنى ظهور والياء البركة والمعنى ليس  
 المعدوم من ثباته ولا شيا بمعنى <sup>الشيء</sup> لا يطلق عليه ان شئ  
 مطلقا لقوله تع وقد ضلقت من قبل ولم تكد شيا وهو  
 لا ينافي كونه مقيدا كما قال تعاهل القى على الانسان حتى  
 من الدهر لم يكن شيا مذكورا قلت ذلك جازيا لما هناك  
 لاجل فهم ظهوري ظهورا بينا كما في الهلال المبارك الحال  
 وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بقوله تعالى ان الزلزلة  
 الساعة شئ عظيم على خلاف انها يوم القيمة كما قال الحسن  
 والسدي او قبل يوم القيمة وهي من اشراطها كما قال علقمة  
 الشعبي وابن جرير وقال مقاتل تكون قبل النفخة الا ولي  
 واجيب عنه بان معنى الآية ان زلزلة الساعة يكون شيا  
 عظيما عند وجودها وبانها لما كانت امر متحقق الوقوع

متعلق بقلب



في علمه صارت كائناتها موجودة في الحال والله اعلم بالأحوال  
 قيل والتحقيق في هذه المسئلة ما ذهب اليه المحققون من  
 ان الشيئية تزاوف الوجود والعدم يراد في النفي فالحكم يكون  
 بالمعروف ليس بشئ ضروري ويؤيده ما حكى شارح المواقف  
 من ان اهل اللغة في كل عصر يطلقون لفظ الشئ على الموجود  
 حتى لو قيل ليرام الموجود شئ يلقوه بالقبول ولو قيل ليس  
 شئ قابله بالانكار انتهى وقيل الشئ لفظي فان مرادهم  
 بالعدم الشئ النابت التحقق نفيه ثم اعلم ان هذه  
 المسئلة من اشهر مسائل الخلاف بين اهل السنة والمعتزلة  
 الا ان محل الخلاف المعلوم البسيط الممكن الوجود والعدم  
 الممتنع الوجود لذاته كاجماع الصديقيين فليس شئ  
 ولا يرى بخلافه ولا خلاف وقال الغريبن جماعة ان  
 البيت فاعديتين الاولى ان الله تعالى ليس يري العدم

ام لا فذهب الحنفية الثاني ومذهب المعتزلة الاول  
 الثانية ان المعدوم ليس بشئ ام لا فذهب اهل السنة  
 الثاني ومذهب المعتزلة الاول والله اعلم وغير ان المكون  
لا كشيئ مع التكوين خذ لا كشيئ غير ان بكسر التاء  
 تشيئة غير التكوين الايجاد والمكون بفتح الواو الموجود  
 وبها متفايران ان السبب غير المسبب والفعل غير المفعول  
 قال ابن جماعة وهذا عند اهل السنة خلاف للمعتزلة  
 فانهم ما شئ واحد عندهم ثم الفير في خذ راجع الى ما قال  
 من ان المكون والتكوين متفايران وكذلك بقول لا  
 كشيئ اي لا متحدا وجعل هذا القول بمنزلة الكحل التنوير  
 عين البصيرة من علمي الجهد بهذه المسئلة فاعلم ان التكوين  
 اثبت علمي الحنفية صفة الله تعالى في القدرة و  
 الارادة وقالوا بقدمه وفسروه باخراج المعدوم من العدم



الوجود والمراد مبداء الخواج وصف اضافي حادث و  
قديم ونسب قول المعتزلة الى الاشعرى ايضا لكن العلامة  
التفتازاني رد نسبة ذلك على ظاهر الية وحمل كلامه على محله  
لديه فقال من قال ان التكوين غير المكون اراد ان الفاعل  
اذا فعل شيئا فليس هو الا الفاعل والمفعول واما المعنى  
المعبر عنه بالتكوين فهو امر متباري يحصل في العقل من  
نسبة الفاعل الى المفعول وليس امر متحققا مقابلا للمفعول  
في الخارج ولم يرد ان مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم  
المكون وهذا خلاصة ما في كلامه من شرح لمقاصد والحو  
العقائد وقد سبق شرح قوله وفي الادب ان حق ببيت  
المذكورة بنا على في بعض النسخ وان السحت رذق مثل  
حل وان يكره مقال كل قال السحت بضم السين وكون  
الحكم وبضم هو الحرام بل اشله والحل بكسر الهمزة

والفعل

اللفظ الذي نفس الية  
الاشعرى

والفعل مصدر ميمي بمعنى المقول او المقول والقال المبغض  
ومنه قوله تع اما ودعك ربك وما قلى وقول قال انى  
لهمك من القالين والمعنى ان الحرام من زوق مثل الحلال لان  
الرزق ما يسوقه الله تع الى الحيوان ينتفع به حراما كان  
او حلالا وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بان الرزق  
مستند اليه تعالى في الجملة والمستند اليه يقبح ان يكون حراما  
يعاقبون عليه واحيث بانه لا يقبح بالنسبة اليه تع لانه  
يفعل ما يشاء في ملكه ويحكم ما يريد في ملكه وعقابهم على الحرام  
سواء مباشرهم اسباب الاحكام مع انه يلزم المعتزلة  
ان المنتفع بالحرام طول الايام من عمره ثم ينفقه الله اصد  
اصلا وهو مخالف لقوله تع وما من دابة في الارض  
الا علم الله رزقها ثم اعلم ان هذا البيت في بعض النسخ

وجوده دون غيره وفي الاجلث عن توحيد ربك سبيل كل شخص بالسؤال



الاجداث بالجيم والمثلث القبور جمع جدث بفتحين و  
سبلى صيغة المجهول من البلاء بفتح ومد بمعنى يمتحن  
وهو متعلق للجرور كقوله قال ابن جماعة يشي الى ان كول  
منكر وتكبر حق يحجب الايمان به وقد اجمع وفتح عليه  
امل السنة خلافا للجهمية وبعض المعتزلة انتهى ومعنى  
البيت ان يستخرج كل شخص من قبره او مقبره بالسؤل عن  
ربه ودينه وبنية كما ورد في الحديث الصحيح فيقول المؤمن  
ربي الله وديني الاسلام وبنيتي محمد عليه السلام ويقول  
الكافر والفاجر هاهنا لا ادرى وفي الخلاصة وفتاوى  
البنوازية من ائمة الحنفية ان من جعل في الثبوت اياما  
لينقل ما لم يدفن لم يسئل وموظاير الاحاديث فتأمل املو  
اكله سبع فالسؤل في بطنه كما مر جوابه واتا سؤل القبر  
فنقول عن السيد ابى شجاع من الحنفية واعتمده صاحب

الخلاصة

الخلاصة والبنوازية فتاوى هما وجهي عليه السفي في العدة  
لكل جنم صاحب البحر بخلاف وهو مقتضى قول النووي في  
الروضة والفتاوى وتوقف التاج الفاكهاني في سؤل المجنون  
واما الانبياء عليه السلام فالاصح انهم لا يسئلون كما  
جنم به السفي في الجرح وما ورد في الصحاحين من استعاذة  
النبي عليه السلام فتنة القبر وعذابه اجاب عنه القائل  
العاظم في شرح سلم بان ذلك التزام الحق الله واعظامه  
والافتقار اليه وليقتدى به امته وليبين لهم صفة الدعاء والمطمئنه  
واما الجن فمال بعض المتحررين الى انهم يسئلون لعموم الادلة  
الشاملة لهم ونفسهم واما ملائكة فقال الفاكهاني الظاهر  
انهم لا يسئلون وميل القرطبي الى خلافه والظاهر الاول لما سبق  
ان الانبياء لا يسئلون على الاصح ثم قال ابن عبد البر لا يسئل  
الكافر الصريح بل يعذب من غير سؤل وانما السؤل للمنافق



وخالف القرطبي وابن قيم فقال لا يسأل كل منهما هذا و  
قد وردت احاديث باعدة فلا يسألوك منهم الشهود و  
المرايط يوما وليلة في سبيل الله ومن مات في يوم الجمعة  
اوليلها ومن قرأ سورة الملك في كل ليلة والمبطون والمراد  
بالبطون الاشياء والاكابر قولان للعلماء كما ذكره واتاما  
ذكره البلقيني من ان سؤل القبر يكون بالسرياني فغيره  
بين المتكلمين والابن المحمدي وذكر الترمذي وابن  
عبد البر ان سؤل القبر من خصائص هذه الامم ولعل  
الحكمة في ذلك ان النبي <sup>يعمل عند الموت</sup> رجع فيعاقب في يوم القيمة عن  
الذنوب محقة والكفار والفساق يقض بصفة الجحيم  
من القضاء في نسخة صحيحة <sup>بعضها</sup> بالفين المجمع على  
انه منسوب بالحالية الى مبفوضين او بالعلية الى الله  
بفضا من التدرج وفي بعض النسخة بعض النسخة

بالعين

بالعين المهيمنة محفوظا على انه بدل من الفساق بدل بعض  
عذاب والقبر من سوء الفاعل عذاب مرفوع انه نائب الفاعل  
بناء على نسخة الاصل او على انه مبتدأ خبره الجار والمجرور  
التابع عليه للاشارة الى عصر العذاب المذكورة الكفار وبعض  
الفجار والفعال بكسر الفاء جمع فعل واما بالفتح فمصدر كزب  
ذما با وقيل يستعمل بالكسر للشر وبالفتح للخبر والماض  
انه يجب اعتقاد ان عذاب القبر حق واقع وثابت لبعض  
التجار من اراد الله تعذيبه في تلك الدار سو فاعلمهم و  
في عالمهم وقد اجمع اهل السنة على ذلك ففي الصحيحين  
عذاب القبر حق ويؤيده قول بعض النصارى عن علي بن  
عليه السلام في الحديث في المسئلة خلاف المعتزلة والجمامية  
في فضيلة وزيد من باب في بعض الشروح في قوله  
دخول النار في الجنة فضل من الرحمن يا اهل الآمال الى مال جمع امر

رجل



ولو قال يا اهل المعالي مخلص من صورة الايطاء ولو ايق  
 على التوالي والمعنى ان دخول المؤمن في الجنة ليس  
 بمجرد اعماله الصالحة بل بفضل الله وكرمه لقوله عليه السلام  
 لن يدخل احدكم الجنة بعمله قالوا ولانت يا رسول الله  
 الله قال ولان الا ان يتغمد في الله برحمته وهو لا ينافي قوله  
تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون سواء قيل بان الباء  
 للسمية او البدلية خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة حيث  
 يقولون باليجاب اثابة المطيع وعقاب العاص ونحن نقول  
 لا يجب على الله سبحانه وانما ادخلهم الجنة بفضلهم  
 ان الكفار ادخلهم النار بعدل نعم الدرجات والدرجات  
 بحسب اختلاف الحسنات وتفاوت السيئات والخلود  
 فيهما بواسطة النيات ولذا قبل النيات بمنزلة الارواح  
 والاعمال في مرتبة السباع حساب الناس بعد البعث حق

فكونوا

هذا الحديث في الصحيحين  
 في قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون  
 هو على وجهين احدهما انما ادخلهم الجنة  
 بفضلهم لا بعملهم والآخر انما ادخلهم  
 الجنة بما كنتم تعملون من الحسنات  
 والسيئات فكل واحد من الوجهين  
 لا ينافي الآخر بل هو على وجهين  
 لا ينافي الا في وجه واحد وهو ان  
 الله تعالى لا يدرى ما في قلوب  
 عباده من حسنات وسيئات فلهذا  
 جعل الجنة والنار على ما كنتم تعملون  
 من غير ان يدرى الله تعالى ما في قلوب  
 عباده من حسنات وسيئات

الوبال

فكونوا بالتحرز من وبالي بالفتح الالم الذي كان من  
 قبل العبد كالقتل ونحوهما والمعنى اذا كان حاسب  
 جميع الناس حقائقا بتا فكونوا متحرزين احترازاً  
 شديداً عن حقوق العباد خصوصاً لان ما كان يستمتع  
 وبين عباده يرجي منه العفو كذا قال بعض الشرايع والظاهر  
 ان المراد بالوبال شدة الاثقال من ذنوب الاعمال علم من  
 ان يكون من حقوق الله او حقوق العباد ما في الصو  
 الصحاحين انه عليه السلام تربى بين فقال انه يعذب  
 الحديث واثارنا فلم الى حقيقة بعثة الخلق من القبور  
 يوم الحشر والنشور ثم من الادلة على ثبوت الحساب فقوله  
 تع فسوف يحاسب حسابا يسيرا وقوله تع كفى بنفسك اليوم  
 عليك حسيبا وقوله تع فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره  
 الو غير ذلك من الايات والاخبار ومقتضى ما نقله ابن

٢١



عبد اسير الرزقي من تكليف الحق اتفاقا وان لهم  
ثوابا وعقابا وانهم يحاسبون كالاناس فكان ان انظروا  
ذهب الى ان الحق في الاحكام تابع للاناس ومال الى توقوا  
حنيفة في امور ثوابهم المترتب على حسابهم مع الاجماع على  
تحقق عقاب الكفر منهم وتبع بعض التفويين فمن ان  
الحق داخلون في مستحق الناس واما الملائكة فقد اخرج  
ابن ابي حاتم عن عطاء بن السائب انه قال اول من يحاسب  
جبرائيل لانه كان امين الله في وحيه الى رسله لكن اخرج  
ابو الشيخ ابن حبان عن ابن سنان قال اللوح المحفوظ  
معلق بالعرش فاذا اراد الله ان يوحى بشيء كتب في اللوح  
فيحیی اللوح حتى يفرغ جبرته اسلفيل وم فينظر فيه فان  
كان الواسل استماد فعه الى ميكائيل وم وان كان الى اسفل  
الارض دفعه الى جبرائيل فاوّل من يحاسب يوم القيمة اللوح

يدعى

يدعى به ثم عد فرايضه فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيقال  
من ثم عد لك فيقول اسرافيل فيدعى اسرافيل ثم عد فرايضه  
فيقال له هل بلغت التوح فاذا قال نعم قال له اللوح الحمد لله الذي  
بخانا من سوء الحساب ثم كذلك واخرج ايضا عن وهيب  
ابن الورد قال اذا كان يوم القيمة دعى اسرافيل ثم عد فرايضه  
فيقال لها ضف فيما ادى اليك اللوح فيقول بلغت جبرائيل  
فيدعى جبرائيل ثم عد فرايضه فيقال ما صنعت فيما بلغت  
اسرافيل فيقول بلغت الرسل فيؤتى بالرسل فيقال ما  
صنعت فيما ادى اليكم جبرائيل فيقولون بلغنا الناس  
ويؤقوله تع فليست من الذين اسل اليهم ولنسطين  
المسلمين وسنداروي سلم ان النبي صلى الله عليه و  
سلم لتؤدون الحقوق الى اسلمها يوم القيمة حتى يقال

للشاة الجىء من الشاة القرناء وروى الامام احمد ان النبي عليه السلام



قال يقتصر الخلق بعضهم من بعض حتى الجحيم والقرنات  
حتى للذرة وقال <sup>دار من الذرة</sup> يختص يوم القيمة حتى الشان فيما  
استطاعت قال <sup>بوينزلق</sup> السزري في الحديث الاول راوية الصحيح وفي  
الثاني اسناده حسن وقال الجلال المحلى قضية هذه الا  
حديث ان لا يتوقف القصص من يوم القيمة على التكليف  
والتميز فيقتصر من الطفل الطفل وغيره قلت وكذا  
المجنون والله اعلم وقد حكى الامام بدر الدين الشبلي  
الحنفى في كتابه احكام المرحان انه اختلف في دخول الجن  
الجنة على اربعة اقوال احدها نعم والثاني بل يكونون  
في ربضها الثالث انهم على الاعراف والرابع الوقف وحكى  
القول بدخولهم عن اكثر العلماء وعن مجاهد انهم اذا  
دخلوا الجنة لا ياكلون فيها ولا يشربون ويلهون من  
التسبيح والتفديس ما يحده اهل الجنة من لذة الطعام  
والشرب

والشرب والله اعلم بالصواب وهذا هو المحاسب الى ان انزلهم  
اذ ذاك ولا يروننا عكس ما كانوا عليه في الدنيا ويعطون  
الكتب بعضها نحو ظهر يميني وبعضها نحو ظهر واشمال  
الكتب جمع كتاب وخفف بنا للضرورة والمراد بها الكتب  
صحايف الاعمال التي كتبها الحفظة في ايام حياتهم وهو  
مرفوع على نيابة الفاعل وبعضها نصب على انه مفعول ثان  
وكان الاظهر ان يرفع البعض وينصب الكتب لان ذوى  
العقول اولى ان يكون المفعول الاول ليوافق قوله تع  
واما من اوتي كتابا بيمينه فسوف يحاسب حسابا  
يسيرا وينقلب الى اهل مروءة وامان اوتي كتاب  
وراء ظهره فسوف يدعوا ثورا ويصلحون سحيرا وفي آية  
اخرى وامان اوتي كتابا وشمالا والجميع بينهما بان يعطى  
بشماله من وراء ظهره واختلف في كيفية فقيل ثلوثا



اليسرى من صدره الى خلق ظهره ثم يعطى كتابه وقيل  
 وينزع يده اليسرى من صدره الى خلق ظهره ثم يعطى كتابه  
 وقيل غير ذلك والله اعلم بما هناك وقد اُغرب الشارح  
 القدسي فيما اُغرب حيث قال ان بعضا حال والمفعول الثاني  
 مقدر على الناسى او المكلفين او نحو ذلك وحق وزن اعمال  
 وجرى على متن الصراط بلا مبتال اى وزن الاعمال حق  
 لقوله تع والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه  
المفلحون بيان فاولئك هم المفلحون وخفت موازينه فاولئك الذين  
 خسروا انفسهم بما كانوا بماياتنا يظلمون والميزان  
 عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال وما يترتب عليه  
 من عدل والفضل بحسب تفاوت الاحوال والعقل فاهل  
 على ادراك كيفية وتصور ما يتستل ان الاعمال <sup>اي العمل</sup> اعراض <sup>اي عارض</sup> يستحل  
 بقاؤها فلا توصف بالخفة والثقل اجزائها لكن لما

ماوره

لما ورد الدليل على ثبوت وجوب اعتقاد حقيقت من  
 غير اشتغال بكيفية فانه تعالى قادر على ان يعرف عبادة  
 مقادير اعماله باي طريق اراد وقد ورد ان الموزون  
 صحايف الاعمال تحسب كما يدل عليه حديث البطاقة  
 التي فيها كلمة التوحيد او البسلة وذنب بعضهم الى ان  
 الاعمال تحسب وتجهم بحسب تفاوت الاعمال ثم ثوزن  
 يعرف الخلق بالهم من التوال والوبال وبالذهب  
 كثير من المفسرين الى انه يميزان حقيقي لسان وكفنان  
 واسند الا كما في كتاب شرح السنة له الى كل من سلمان  
 لفارسي والحسيني وروي ابن جرير واللائلي  
 حذيفة موقوفان صاحب ميزان يوم القيمة جبريل  
 عليه السلام واثار الناظم بقوله فوزن الاعمال الى ان وزن  
 مختص بالاعمال الظاهر كما نقله القرطبي في تذكيره عن الحكم



النمرود وان اليمان لا يوزن اذ لا موازن له فانه لا يهله  
الا الكفر ومحال وزنه ثم الصراط جسر ممدود على متني  
جهنم وفي رواية على ظهر جهنم ارق من الشعر واحد  
من السيف يمر عليه جميع الخلق فيجوز به اهل الجنة  
وتنزل به الاقدام اهل النار كما قال الله تعالى وان منكم  
وارو بها كان الا عار ربك حتما مقضيا ثم ينجي الذين  
اتقوا ونذر الظالمين فيها جسيا وفي الصحيحين ان  
المؤمنين يمرون عليه كواكب كطرف العين وكابرق و  
كالبرج وكالجاويد الخيل والركاب والى هذا اشارنا  
بقوله وجرى الا ان هذا الجري لا يحصل الحكم فكان  
الانساب ان يقول ومن معنى رور وقوله بلا امتثال اي  
بلا كذب وافتراء وبلا اعتماد على شيء ففي القاموس امثال  
كذب كثير او على السهل واما ذكره القدسي من ان المراد به  
ثقل

ثقل البدن وما قال غيره بانه بمعنى النقضي فغير ظاهر في المعنى  
كما لا يخفى ثم هو متعلق بجري او جبره وهو الحق المقدر  
او بحق مطلق ولا يبعد ان يكون هو غير جري وفي الحديث  
رد على المعتزلة في انكارهم كلام المنكران والضرر مستدين  
بادلة واهية يستحقون به او يعذبون في نار حامية ومن جود  
شفاعة اهل خير لا ضغاب الكباير كالجبال صفة للكباير  
اي الذنوب اشغال مثال الجبال والخير مجموع كلمة اربعة  
النظر والحركة والنطق والفتنة فكل نظر لا يكون فيه غير  
فهو غفلة وكل حركة لا يكون في عبادة فهي فترة وكل  
نطق لا يكون في ذكر فهي لغو وكل صمت لا يكون في فكر  
فهو سهو والمعنى شفاعته اهل الخير من الانبياء والاولياء  
لا اهل الذنوب الكباير فضلا من الصفات من جود والمراد  
من الكباير من ماعدا الشكر لقوله تعالى ان الله لا يفرق



في شفاعته بالانبياء والاولياء

يشكر به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء ان الشفاعة وغيرها  
فروي الترمذي وغيره ان النبي عليه السلام شفاعتي لا مل  
الكباير من امتي وفيه على المعتزلة حيث لم يقولوا بها  
شفاعة الا في علو الدرجة مع قولهم ان الكباير مخلدون في  
النار وفي سنن ابن ماجه عن عثمان بن عفان في عا شفع  
يوم القيمة ثلث الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء واعلم ان  
قوله مرجو يومهم ان الشفاعة ضمنية وليس كذلك بل هي  
قطعية لورود احاديث مشهورة كادت ان تكون متواترة  
وقال ابن جماعة النكس على قسمين مؤمن وكافر فالكافر  
في النار اجماعا فالمؤمن على قسمين طايع وعاص والطائع  
في الجنة اجماعا والعاص قسمين تائب وغيره فالنائب  
في الجنة اجماعا وغيره التائب في مثية الله تعالى والمرتوات  
تأثير بليغ وقد ينفي أصحاب الضلال الدعوات بفتحين  
جمع

جمع الدعوة بمعنى الدعاء والمعنى الدعوات المطيعين  
تأثيرا بليغا في حروف القضاء المعلق دون اليمين لقوله  
تعالى ادعوني استجب لكم ولقوله عليه السلام لا يبرق القضاء  
الا الدعاء رواه الترمذي وقال حسن غير ثبت ورواه ابن  
حبان والحاكم ولفظها لا يبرق القدر الا الدعاء ولقوله  
عليه السلام الدعاء يرفع بما ينزل رواه التبريزي رواه  
التبريزي والطبراني ومالك وقال صحيح الاسناد وكذا دعاء  
الاحياء للاموات له تأثير في تخفيف الذنوب ودفع  
العذاب ورفع الدرجات لقوله تعالى واستغفر لذنوبك  
والمؤمنين والمؤمنات فانه سبحانه قاض الحاجات  
ودافع البليات واراد النافذ بقوله اصحاب الضلال  
المعتزلة حيث خالفوا في هذه المسئلة اسل السنة  
والجماعة واما اجابة دعوة الكافر ففيه خلاف بين

٥٢



مشايخ الحنفية ونقله التروياقي في كتابه بحر الزمزم  
 عن الشافعية ونفي الاستجابة فيه فهو المنقول عن الجمهور  
 على ما ذكر في شرح العقائد وكان مستدلهم ما نقله البقوي  
 في معالم التنزيل عن الضحاك في تفسير قوله تعالى وما دعاء  
 الكافرين الا في ضلال <sup>ضلال بيان</sup> واما المحققون فعلى ان هذا في العقب  
 واما في الدنيا فقد يقبل الله تعالى دعاء الكافرين لانه تعالى حين  
 قال ابليس رب انظرني اليوم يمشون قال انك من  
 المنتظرين الى يوم الوقت المعلوم فاجاب دعاءه في الجملة  
 ولقوله عليه السلام انقوا دعوة المظلوم ولو كان كافرا  
 فانه ليس دونها حجاب رواه احمد وغيره عن انس  
 مرفوعا وروينا حديث والله يوتي عديم الكون فاسمع  
باجتذال اليهود بفتح الهاء وظلم الهاء المشددة وقد تحققت  
 كما بينا القطن <sup>ابن سنان</sup> وشبه الاوائل طينة العالم وهو في اصطلاح  
 موصوف <sup>اي مقدم الحكم</sup>

موصوف بما يصف به اصل التوحيد الله تعالى انه موجود  
 بلا كمية وكيفية <sup>اي مقدرة</sup> ولم تقترن به شئ من سمات الحدوث ثم حلت  
 به الصفة واعترضت به الاعراض <sup>او طيول</sup> فيحدث منه العالم كذا في لقا  
 وفيل اليهودي عند الفلاسفة اسم يتخذ منه الاشياء كما  
 الحبشة يتخذ منه الباب والحنطة يتخذ منه الدقيق و  
 التراب يتخذ منه العمارة والاجذال بالذال المعجمة بمعنى  
 الفرج والحديث فعيل بمعنى الفاعل والعديم بمعنى المفعول  
 والمراد من الدنيا ههنا المخلوقات باسرها من جواهرها  
 واعراضها ولعل ان العلم ويوكل ما سوى الله تعالى بظواهرها  
 وباطنها حادث لله تعالى <sup>بأحداث</sup> اياتها وايجادها وابقائها بامدها  
 وان القول يكون اليهودي <sup>اي غايته</sup> واصل العالم ومادة بني  
 ادم من العاصم الاربعة وغيرها قديما في الكون عديم وغير  
 موجود فان الاشياء كلها مخلوق له تعالى وكان الله

لا البعث او الفناء بل خلقه التكليف  
 والاحتلال ليطهر من آثاره وفضل  
 وقهره ورحمته شرح



ولم يكن مع شيء وهذا هو المذهب الحق الذي عليه اهل الملل  
 من اهل الاسلام واليهود والنصارى وغيرهم من اهل الملل  
 الانبياء عليهم السلام وانما خالفهم الفلاسفة وكلمة المتقدمين  
 القائلين بقدم العالم وقد اجمعوا على كبرهم وكبر من تبعهم  
 من الانام فاسمع حكاية كونك ملتبسا بالسور الذي  
 يوجب النور على ظهور النور على ظهور النور فيفقدان  
 الله قادر على ايجاد المعلوم واعدام الموجود والله اعلم  
والجنات والنبيران كونهما من احوال خوالضهم عليها  
 راجع الى مجموع الجنات والنبيران وهم مصدر من فروع  
 بالابتداء ومضاف الى احوال جميع حال احوال وموسنة  
 والخبر عليها اي لغا عليها مقدمة وخوالض جميع خال او خاليتها  
 بمعنى ماض او جارية ومعنى البيت ان الجنات بطبقاتها  
 ودرجاتها والنبيران بطبقاتها ودرجاتها وجود الانوار  
 في درجاتها <sup>٣</sup> <sup>٢</sup> <sup>١</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup> <sup>٣٩٩</sup> <sup>٤٠٠</sup> <sup>٤٠١</sup> <sup>٤٠٢</sup> <sup>٤٠٣</sup> <sup>٤٠٤</sup> <sup>٤٠٥</sup> <sup>٤٠٦</sup> <sup>٤٠٧</sup> <sup>٤٠٨</sup> <sup>٤٠٩</sup> <sup>٤١٠</sup> <sup>٤١١</sup> <sup>٤١٢</sup> <sup>٤١٣</sup> <sup>٤١٤</sup> <sup>٤١٥</sup> <sup>٤١٦</sup> <sup>٤١٧</sup> <sup>٤١٨</sup> <sup>٤١٩</sup> <sup>٤٢٠</sup> <sup>٤٢١</sup> <sup>٤٢٢</sup> <sup>٤٢٣</sup> <sup>٤٢٤</sup> <sup>٤٢٥</sup> <sup>٤٢٦</sup> <sup>٤٢٧</sup> <sup>٤٢٨</sup> <sup>٤٢٩</sup> <sup>٤٣٠</sup> <sup>٤٣١</sup> <sup>٤٣٢</sup> <sup>٤٣٣</sup> <sup>٤٣٤</sup> <sup>٤٣٥</sup> <sup>٤٣٦</sup> <sup>٤٣٧</sup> <sup>٤٣٨</sup> <sup>٤٣٩</sup> <sup>٤٤٠</sup> <sup>٤٤١</sup> <sup>٤٤٢</sup> <sup>٤٤٣</sup> <sup>٤٤٤</sup> <sup>٤٤٥</sup> <sup>٤٤٦</sup> <sup>٤٤٧</sup> <sup>٤٤٨</sup> <sup>٤٤٩</sup> <sup>٤٥٠</sup> <sup>٤٥١</sup> <sup>٤٥٢</sup> <sup>٤٥٣</sup> <sup>٤٥٤</sup> <sup>٤٥٥</sup> <sup>٤٥٦</sup> <sup>٤٥٧</sup> <sup>٤٥٨</sup> <sup>٤٥٩</sup> <sup>٤٦٠</sup> <sup>٤٦١</sup> <sup>٤٦٢</sup> <sup>٤٦٣</sup> <sup>٤٦٤</sup> <sup>٤٦٥</sup> <sup>٤٦٦</sup> <sup>٤٦٧</sup> <sup>٤٦٨</sup> <sup>٤٦٩</sup> <sup>٤٧٠</sup> <sup>٤٧١</sup> <sup>٤٧٢</sup> <sup>٤٧٣</sup> <sup>٤٧٤</sup> <sup>٤٧٥</sup> <sup>٤٧٦</sup> <sup>٤٧٧</sup> <sup>٤٧٨</sup> <sup>٤٧٩</sup> <sup>٤٨٠</sup> <sup>٤٨١</sup> <sup>٤٨٢</sup> <sup>٤٨٣</sup> <sup>٤٨٤</sup> <sup>٤٨٥</sup> <sup>٤٨٦</sup> <sup>٤٨٧</sup> <sup>٤٨٨</sup> <sup>٤٨٩</sup> <sup>٤٩٠</sup> <sup>٤٩١</sup> <sup>٤٩٢</sup> <sup>٤٩٣</sup> <sup>٤٩٤</sup> <sup>٤٩٥</sup> <sup>٤٩٦</sup> <sup>٤٩٧</sup> <sup>٤٩٨</sup> <sup>٤٩٩</sup> <sup>٥٠٠</sup> <sup>٥٠١</sup> <sup>٥٠٢</sup> <sup>٥٠٣</sup> <sup>٥٠٤</sup> <sup>٥٠٥</sup> <sup>٥٠٦</sup> <sup>٥٠٧</sup> <sup>٥٠٨</sup> <sup>٥٠٩</sup> <sup>٥١٠</sup> <sup>٥١١</sup> <sup>٥١٢</sup> <sup>٥١٣</sup> <sup>٥١٤</sup> <sup>٥١٥</sup> <sup>٥١٦</sup> <sup>٥١٧</sup> <sup>٥١٨</sup> <sup>٥١٩</sup> <sup>٥٢٠</sup> <sup>٥٢١</sup> <sup>٥٢٢</sup> <sup>٥٢٣</sup> <sup>٥٢٤</sup> <sup>٥٢٥</sup> <sup>٥٢٦</sup> <sup>٥٢٧</sup> <sup>٥٢٨</sup> <sup>٥٢٩</sup> <sup>٥٣٠</sup> <sup>٥٣١</sup> <sup>٥٣٢</sup> <sup>٥٣٣</sup> <sup>٥٣٤</sup> <sup>٥٣٥</sup> <sup>٥٣٦</sup> <sup>٥٣٧</sup> <sup>٥٣٨</sup> <sup>٥٣٩</sup> <sup>٥٤٠</sup> <sup>٥٤١</sup> <sup>٥٤٢</sup> <sup>٥٤٣</sup> <sup>٥٤٤</sup> <sup>٥٤٥</sup> <sup>٥٤٦</sup> <sup>٥٤٧</sup> <sup>٥٤٨</sup> <sup>٥٤٩</sup> <sup>٥٥٠</sup> <sup>٥٥١</sup> <sup>٥٥٢</sup> <sup>٥٥٣</sup> <sup>٥٥٤</sup> <sup>٥٥٥</sup> <sup>٥٥٦</sup> <sup>٥٥٧</sup> <sup>٥٥٨</sup> <sup>٥٥٩</sup> <sup>٥٦٠</sup> <sup>٥٦١</sup> <sup>٥٦٢</sup> <sup>٥٦٣</sup> <sup>٥٦٤</sup> <sup>٥٦٥</sup> <sup>٥٦٦</sup> <sup>٥٦٧</sup> <sup>٥٦٨</sup> <sup>٥٦٩</sup> <sup>٥٧٠</sup> <sup>٥٧١</sup> <sup>٥٧٢</sup> <sup>٥٧٣</sup> <sup>٥٧٤</sup> <sup>٥٧٥</sup> <sup>٥٧٦</sup> <sup>٥٧٧</sup> <sup>٥٧٨</sup> <sup>٥٧٩</sup> <sup>٥٨٠</sup> <sup>٥٨١</sup> <sup>٥٨٢</sup> <sup>٥٨٣</sup> <sup>٥٨٤</sup> <sup>٥٨٥</sup> <sup>٥٨٦</sup> <sup>٥٨٧</sup> <sup>٥٨٨</sup> <sup>٥٨٩</sup> <sup>٥٩٠</sup> <sup>٥٩١</sup> <sup>٥٩٢</sup> <sup>٥٩٣</sup> <sup>٥٩٤</sup> <sup>٥٩٥</sup> <sup>٥٩٦</sup> <sup>٥٩٧</sup> <sup>٥٩٨</sup> <sup>٥٩٩</sup> <sup>٦٠٠</sup> <sup>٦٠١</sup> <sup>٦٠٢</sup> <sup>٦٠٣</sup> <sup>٦٠٤</sup> <sup>٦٠٥</sup> <sup>٦٠٦</sup> <sup>٦٠٧</sup> <sup>٦٠٨</sup> <sup>٦٠٩</sup> <sup>٦١٠</sup> <sup>٦١١</sup> <sup>٦١٢</sup> <sup>٦١٣</sup> <sup>٦١٤</sup> <sup>٦١٥</sup> <sup>٦١٦</sup> <sup>٦١٧</sup> <sup>٦١٨</sup> <sup>٦١٩</sup> <sup>٦٢٠</sup> <sup>٦٢١</sup> <sup>٦٢٢</sup> <sup>٦٢٣</sup> <sup>٦٢٤</sup> <sup>٦٢٥</sup> <sup>٦٢٦</sup> <sup>٦٢٧</sup> <sup>٦٢٨</sup> <sup>٦٢٩</sup> <sup>٦٣٠</sup> <sup>٦٣١</sup> <sup>٦٣٢</sup> <sup>٦٣٣</sup> <sup>٦٣٤</sup> <sup>٦٣٥</sup> <sup>٦٣٦</sup> <sup>٦٣٧</sup> <sup>٦٣٨</sup> <sup>٦٣٩</sup> <sup>٦٤٠</sup> <sup>٦٤١</sup> <sup>٦٤٢</sup> <sup>٦٤٣</sup> <sup>٦٤٤</sup> <sup>٦٤٥</sup> <sup>٦٤٦</sup> <sup>٦٤٧</sup> <sup>٦٤٨</sup> <sup>٦٤٩</sup> <sup>٦٥٠</sup> <sup>٦٥١</sup> <sup>٦٥٢</sup> <sup>٦٥٣</sup> <sup>٦٥٤</sup> <sup>٦٥٥</sup> <sup>٦٥٦</sup> <sup>٦٥٧</sup> <sup>٦٥٨</sup> <sup>٦٥٩</sup> <sup>٦٦٠</sup> <sup>٦٦١</sup> <sup>٦٦٢</sup> <sup>٦٦٣</sup> <sup>٦٦٤</sup> <sup>٦٦٥</sup> <sup>٦٦٦</sup> <sup>٦٦٧</sup> <sup>٦٦٨</sup> <sup>٦٦٩</sup> <sup>٦٧٠</sup> <sup>٦٧١</sup> <sup>٦٧٢</sup> <sup>٦٧٣</sup> <sup>٦٧٤</sup> <sup>٦٧٥</sup> <sup>٦٧٦</sup> <sup>٦٧٧</sup> <sup>٦٧٨</sup> <sup>٦٧٩</sup> <sup>٦٨٠</sup> <sup>٦٨١</sup> <sup>٦٨٢</sup> <sup>٦٨٣</sup> <sup>٦٨٤</sup> <sup>٦٨٥</sup> <sup>٦٨٦</sup> <sup>٦٨٧</sup> <sup>٦٨٨</sup> <sup>٦٨٩</sup> <sup>٦٩٠</sup> <sup>٦٩١</sup> <sup>٦٩٢</sup> <sup>٦٩٣</sup> <sup>٦٩٤</sup> <sup>٦٩٥</sup> <sup>٦٩٦</sup> <sup>٦٩٧</sup> <sup>٦٩٨</sup> <sup>٦٩٩</sup> <sup>٧٠٠</sup> <sup>٧٠١</sup> <sup>٧٠٢</sup> <sup>٧٠٣</sup> <sup>٧٠٤</sup> <sup>٧٠٥</sup> <sup>٧٠٦</sup> <sup>٧٠٧</sup> <sup>٧٠٨</sup> <sup>٧٠٩</sup> <sup>٧١٠</sup> <sup>٧١١</sup> <sup>٧١٢</sup> <sup>٧١٣</sup> <sup>٧١٤</sup> <sup>٧١٥</sup> <sup>٧١٦</sup> <sup>٧١٧</sup> <sup>٧١٨</sup> <sup>٧١٩</sup> <sup>٧٢٠</sup> <sup>٧٢١</sup> <sup>٧٢٢</sup> <sup>٧٢٣</sup> <sup>٧٢٤</sup> <sup>٧٢٥</sup> <sup>٧٢٦</sup> <sup>٧٢٧</sup> <sup>٧٢٨</sup> <sup>٧٢٩</sup> <sup>٧٣٠</sup> <sup>٧٣١</sup> <sup>٧٣٢</sup> <sup>٧٣٣</sup> <sup>٧٣٤</sup> <sup>٧٣٥</sup> <sup>٧٣٦</sup> <sup>٧٣٧</sup> <sup>٧٣٨</sup> <sup>٧٣٩</sup> <sup>٧٤٠</sup> <sup>٧٤١</sup> <sup>٧٤٢</sup> <sup>٧٤٣</sup> <sup>٧٤٤</sup> <sup>٧٤٥</sup> <sup>٧٤٦</sup> <sup>٧٤٧</sup> <sup>٧٤٨</sup> <sup>٧٤٩</sup> <sup>٧٥٠</sup> <sup>٧٥١</sup> <sup>٧٥٢</sup> <sup>٧٥٣</sup> <sup>٧٥٤</sup> <sup>٧٥٥</sup> <sup>٧٥٦</sup> <sup>٧٥٧</sup> <sup>٧٥٨</sup> <sup>٧٥٩</sup> <sup>٧٦٠</sup> <sup>٧٦١</sup> <sup>٧٦٢</sup> <sup>٧٦٣</sup> <sup>٧٦٤</sup> <sup>٧٦٥</sup> <sup>٧٦٦</sup> <sup>٧٦٧</sup> <sup>٧٦٨</sup> <sup>٧٦٩</sup> <sup>٧٧٠</sup> <sup>٧٧١</sup> <sup>٧٧٢</sup> <sup>٧٧٣</sup> <sup>٧٧٤</sup> <sup>٧٧٥</sup> <sup>٧٧٦</sup> <sup>٧٧٧</sup> <sup>٧٧٨</sup> <sup>٧٧٩</sup> <sup>٧٨٠</sup> <sup>٧٨١</sup> <sup>٧٨٢</sup> <sup>٧٨٣</sup> <sup>٧٨٤</sup> <sup>٧٨٥</sup> <sup>٧٨٦</sup> <sup>٧٨٧</sup> <sup>٧٨٨</sup> <sup>٧٨٩</sup> <sup>٧٩٠</sup> <sup>٧٩١</sup> <sup>٧٩٢</sup> <sup>٧٩٣</sup> <sup>٧٩٤</sup> <sup>٧٩٥</sup> <sup>٧٩٦</sup> <sup>٧٩٧</sup> <sup>٧٩٨</sup> <sup>٧٩٩</sup> <sup>٨٠٠</sup> <sup>٨٠١</sup> <sup>٨٠٢</sup> <sup>٨٠٣</sup> <sup>٨٠٤</sup> <sup>٨٠٥</sup> <sup>٨٠٦</sup> <sup>٨٠٧</sup> <sup>٨٠٨</sup> <sup>٨٠٩</sup> <sup>٨١٠</sup> <sup>٨١١</sup> <sup>٨١٢</sup> <sup>٨١٣</sup> <sup>٨١٤</sup> <sup>٨١٥</sup> <sup>٨١٦</sup> <sup>٨١٧</sup> <sup>٨١٨</sup> <sup>٨١٩</sup> <sup>٨٢٠</sup> <sup>٨٢١</sup> <sup>٨٢٢</sup> <sup>٨٢٣</sup> <sup>٨٢٤</sup> <sup>٨٢٥</sup> <sup>٨٢٦</sup> <sup>٨٢٧</sup> <sup>٨٢٨</sup> <sup>٨٢٩</sup> <sup>٨٣٠</sup> <sup>٨٣١</sup> <sup>٨٣٢</sup> <sup>٨٣٣</sup> <sup>٨٣٤</sup> <sup>٨٣٥</sup> <sup>٨٣٦</sup> <sup>٨٣٧</sup> <sup>٨٣٨</sup> <sup>٨٣٩</sup> <sup>٨٤٠</sup> <sup>٨٤١</sup> <sup>٨٤٢</sup> <sup>٨٤٣</sup> <sup>٨٤٤</sup> <sup>٨٤٥</sup> <sup>٨٤٦</sup> <sup>٨٤٧</sup> <sup>٨٤٨</sup> <sup>٨٤٩</sup> <sup>٨٥٠</sup> <sup>٨٥١</sup> <sup>٨٥٢</sup> <sup>٨٥٣</sup> <sup>٨٥٤</sup> <sup>٨٥٥</sup> <sup>٨٥٦</sup> <sup>٨٥٧</sup> <sup>٨٥٨</sup> <sup>٨٥٩</sup> <sup>٨٦٠</sup> <sup>٨٦١</sup> <sup>٨٦٢</sup> <sup>٨٦٣</sup> <sup>٨٦٤</sup> <sup>٨٦٥</sup> <sup>٨٦٦</sup> <sup>٨٦٧</sup> <sup>٨٦٨</sup> <sup>٨٦٩</sup> <sup>٨٧٠</sup> <sup>٨٧١</sup> <sup>٨٧٢</sup> <sup>٨٧٣</sup> <sup>٨٧٤</sup> <sup>٨٧٥</sup> <sup>٨٧٦</sup> <sup>٨٧٧</sup> <sup>٨٧٨</sup> <sup>٨٧٩</sup> <sup>٨٨٠</sup> <sup>٨٨١</sup> <sup>٨٨٢</sup> <sup>٨٨٣</sup> <sup>٨٨٤</sup> <sup>٨٨٥</sup> <sup>٨٨٦</sup> <sup>٨٨٧</sup> <sup>٨٨٨</sup> <sup>٨٨٩</sup> <sup>٨٩٠</sup> <sup>٨٩١</sup> <sup>٨٩٢</sup> <sup>٨٩٣</sup> <sup>٨٩٤</sup> <sup>٨٩٥</sup> <sup>٨٩٦</sup> <sup>٨٩٧</sup> <sup>٨٩٨</sup> <sup>٨٩٩</sup> <sup>٩٠٠</sup> <sup>٩٠١</sup> <sup>٩٠٢</sup> <sup>٩٠٣</sup> <sup>٩٠٤</sup> <sup>٩٠٥</sup> <sup>٩٠٦</sup> <sup>٩٠٧</sup> <sup>٩٠٨</sup> <sup>٩٠٩</sup> <sup>٩١٠</sup> <sup>٩١١</sup> <sup>٩١٢</sup> <sup>٩١٣</sup> <sup>٩١٤</sup> <sup>٩١٥</sup> <sup>٩١٦</sup> <sup>٩١٧</sup> <sup>٩١٨</sup> <sup>٩١٩</sup> <sup>٩٢٠</sup> <sup>٩٢١</sup> <sup>٩٢٢</sup> <sup>٩٢٣</sup> <sup>٩٢٤</sup> <sup>٩٢٥</sup> <sup>٩٢٦</sup> <sup>٩٢٧</sup> <sup>٩٢٨</sup> <sup>٩٢٩</sup> <sup>٩٣٠</sup> <sup>٩٣١</sup> <sup>٩٣٢</sup> <sup>٩٣٣</sup> <sup>٩٣٤</sup> <sup>٩٣٥</sup> <sup>٩٣٦</sup> <sup>٩٣٧</sup> <sup>٩٣٨</sup> <sup>٩٣٩</sup> <sup>٩٤٠</sup> <sup>٩٤١</sup> <sup>٩٤٢</sup> <sup>٩٤٣</sup> <sup>٩٤٤</sup> <sup>٩٤٥</sup> <sup>٩٤٦</sup> <sup>٩٤٧</sup> <sup>٩٤٨</sup> <sup>٩٤٩</sup> <sup>٩٥٠</sup> <sup>٩٥١</sup> <sup>٩٥٢</sup> <sup>٩٥٣</sup> <sup>٩٥٤</sup> <sup>٩٥٥</sup> <sup>٩٥٦</sup> <sup>٩٥٧</sup> <sup>٩٥٨</sup> <sup>٩٥٩</sup> <sup>٩٦٠</sup> <sup>٩٦١</sup> <sup>٩٦٢</sup> <sup>٩٦٣</sup> <sup>٩٦٤</sup> <sup>٩٦٥</sup> <sup>٩٦٦</sup> <sup>٩٦٧</sup> <sup>٩٦٨</sup> <sup>٩٦٩</sup> <sup>٩٧٠</sup> <sup>٩٧١</sup> <sup>٩٧٢</sup> <sup>٩٧٣</sup> <sup>٩٧٤</sup> <sup>٩٧٥</sup> <sup>٩٧٦</sup> <sup>٩٧٧</sup> <sup>٩٧٨</sup> <sup>٩٧٩</sup> <sup>٩٨٠</sup> <sup>٩٨١</sup> <sup>٩٨٢</sup> <sup>٩٨٣</sup> <sup>٩٨٤</sup> <sup>٩٨٥</sup> <sup>٩٨٦</sup> <sup>٩٨٧</sup> <sup>٩٨٨</sup> <sup>٩٨٩</sup> <sup>٩٩٠</sup> <sup>٩٩١</sup> <sup>٩٩٢</sup> <sup>٩٩٣</sup> <sup>٩٩٤</sup> <sup>٩٩٥</sup> <sup>٩٩٦</sup> <sup>٩٩٧</sup> <sup>٩٩٨</sup> <sup>٩٩٩</sup> <sup>١٠٠٠</sup> <sup>١٠٠١</sup> <sup>١٠٠٢</sup> <sup>١٠٠٣</sup> <sup>١٠٠٤</sup> <sup>١٠٠٥</sup> <sup>١٠٠٦</sup> <sup>١٠٠٧</sup> <sup>١٠٠٨</sup> <sup>١٠٠٩</sup> <sup>١٠١٠</sup> <sup>١٠١١</sup> <sup>١٠١٢</sup> <sup>١٠١٣</sup> <sup>١٠١٤</sup> <sup>١٠١٥</sup> <sup>١٠١٦</sup> <sup>١٠١٧</sup> <sup>١٠١٨</sup> <sup>١٠١٩</sup> <sup>١٠٢٠</sup> <sup>١٠٢١</sup>



قال وان سرق الحديث ولا يمكن دخول الجنة قبل دخول النار  
ثم دخول النار لانه باطل بالاجماع فتعين  
قال واضعف وان سرق خروج من شاء تغذيه من النار  
في عاقبة الامر وقد سبق ان الاعمال الاركان غير داخل في  
حقيقة الايمان فاو فعل جميع السيئات ما عدا الشرك فهو  
مؤمن كما ان الكافر لو اتى بجميع عبادات والطاعات  
ولم يصدق الله ورسوله فهو كافر ثم الاشتغال بالعين  
المهملة هو الصواب او المراد به اشتغال بهب الحجة وشعب  
الحكام وقد تصحفت على التارج القدسي فضبط بالعين  
المعجمة ثم تكلم فقال فقبل لها ذكي الاشتغال اهلها با  
تضريح والدعاء والتدائم ولا شغفها هي وما فيها من الحيات  
والعقارب بابدان اهلها وفي ان الاشتغال امر مشترك  
بين اصحاب الحجة والاركان وارباب النعيم قال

للدفع

للدفع ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وازو جهم  
في ظلال على الاركان متكون لفق البيت للتوحيد نظما  
بديع الشكل كالسحر الحائل اللام للعو جيد ككونها زائدة  
داخلية بين الفعل المتعدي ومفعوله ونظما مفعول به  
وفي نسخة وشيا والمراد به المنظوم وهو الكلام المقفى للوزن  
عنا بيل القصد وشبهة النظم بالابساك والمنظوم بالملوك  
وسما وشيا لانه زينة الكلام سما ان اللام زينة اللام  
على وجه النظام وبديع الشكل صفة نظما او وشيا اي غريبا  
شكلا وبهية مثل السحر يحل محله ويشترك صفة وا  
لسحر عند الحكماء قوة في النفس تتأثر منها الاشياء من غير  
استعانة بغريزة ولا غير ما قال ابن جماعة وقال الرازي  
في تفسيره هو في عرف الشرع مختص بكل امر يخفى سبه  
ويتجمل على غير حقيقة ويجري مجرى القوية والخلع فادى

حشيتي اليك ابرسي فنام



وان اطلق دم فاعله وقد يستعمل مقيد ايماء مدح ويحد  
 كقول عليه ان من البيان سحري بعض البيان سحر لان  
 صاحبه بوضع الشيء لمشكل ويكشف عن حقيقة يحسن  
 بيانه فيميد القلوب كما يستعمل بالسحر فوجه تشبيه  
 النظم بالسحر استجلاب كل منها القلوب بالمحبة وفي  
 هذا البيت من وضع البديع الاحتراس من حيث وصف  
 السحر بالحلول فان الاحتراسى عندهم هو ان يأتي  
 المتكلم بمعنى بتوجه عليه فيه دخل فيقطع له فيأتي  
 بما كان يخلصه من ذلك لئلا يقع لاحد عليه اعتراض  
 هناك يستعمل القلب كالشيء بروح ويجي الروح كما  
 الروح كالماء الزلال المراد هنا بالقلب الشكل <sup>نظم</sup> تصويري  
 لا الصيغة القائمة وهي البصيرة عما قاله ابن جماعة  
 لا يخفى بعده في هذه الحلة فان تسببه شرحه عنهم  
 تفريجه نسخ

تنزل

تنزل به وابشروا ببشارة يا خير السرائر لا تتغير البشيرة  
 والروح بفتح الراء الراحة وهو مرتبط في سر والمعنى لا ينال  
 القلب مشقة وتعيب بل يحصل له راحة وطرب يكون  
 منبهه نظاما بآيات ومعناه تاما ظاهرا والروح بالضم  
 جوهر نوراني له سريان في البدن كسريان ماء الورد في الور  
 كما قال ابن جماعة وجماعة اخرون والزلال بضم الراء الماء  
 العذب الصافي الذي لا يخاطب شيئا ومعنى ويكون هذا  
 النظم سببا لحيوة الروح وهو العالم عن موت الجاهل كما  
 ان الزلال سبب بقاء من بقي به ومق في حال حكم ممل  
<sup>الزحني جاني</sup>  
 المتعال فحوض فيه حفظا واعتقادا تنالوا جنس اضاف المثال  
 الاعتقاد بجزء القلب وربطه على الشيء والمثال العطاء  
 اي اشرعوا في معنى النظم من جهة حفظ المبنى  
<sup>او لفظ</sup>  
 واعتقاد المعنى غيره مقتصرين على مجرد المطالعة والا كتفاء



بالمقابلته تلبفوا اصناف المنال اى العطايا من الله  
تغ في الدنيا والاخرة وكونوا عون بذل العبد بذكر  
الخير فقال بذل العون المعين والمراد بالعبد نفسه  
ومذا الشارة الى الحاضر والمراد بالدين الزمان والعصر وقد  
يطلق على قطعة منه ويشير اليه بذكره بنا ونصبه على  
الطرفية وبذكر متعلق بعون وفي حال بذكر والمعنى  
العينوا بذل العبد مصنف وساعدوا بهذا الفقيه  
المصنف بذكر الخير له والدعاء والاستغفار في حق  
حال تضرعكم الى الله ما تيسر من الدين كل او بعضه  
فان دعوة المؤمن لا يخفى بظهور العبد استجابة لعل  
الله يعفوه بفضل ويعطيه السعادة في المال يقوم  
يعفوه بالاشياء كما موقرة ابن كثير من السبعة  
ولعل للترجي والعفو ترك المؤخذة والمعروف مقدية  
بعن

بعن فيكون من باب الحذف والا يصل كقوله تع و  
اختار موسى قومه سبعين رجلا وامال بالهمزة قبل الالف  
المرجع والعاقبة والمراد به الاخرة اذلا سعادة الاسعادة  
القيمة وسلامة الخاتمة كما ورد الله لهم لا يعيش الاخرة و  
واف الدين ادعوا كنه وسعى من بالخير يوما قد دعوا واو  
في جميع عمره خصوصا في اخراجه ادعوا وبعد و  
هو حبي غايه وسعي وطاقق ونهاية جرده  
وطاقتي لكل من دعاه من دعاه من الأنام بالخبر يوم  
من الأيام فنشأ الله تع ان يرحمنا الناظم وجميع  
مشايخنا الكرام وايا لنا والسلافنا الفخام وان يختم  
لنا واحبتنا بالحنى وان يرزقنا الاقام الأسنى مع  
النبين والصدقيين والشهداء والصالحين وسلام  
على المرسلين والحمد لله رب العالمين تمت



تمت هذه الرسالة الشريفة في بلدة قرويه

في مدرسة شعبان افندي من يد العبد الضعيف

احتاجه الى رحمة ربه الوهاب ابراهيم بن

خليلي غفر الله له ولوالديهما وبجميع

المؤمنين والمؤمنات بفضلته في سنة

سبع احدى وعشرون ومائة والاف

في شهر شوال المبارك في يوم الخميس

جعل الله مباركا امين بحرمته

سيد المرسلين

صلى الله عليه وسلم

سنة

رجل قصدا ان يجامع امرأته وهي نائمة  
مع البنت مس ساق البنت حرم عليه  
امرأته نقل من كافي

قوله التحيات اي العبادات القولييات لله والصلوة

اي العبادات الفعليات لله تع والطيات اي العبادات

الماليات لله تع ثم قال الله تع السلام عليك ايها النبي

عليه وآله فقال النبي عليه السلام السلام علينا

عباد الله الصالحين ثم قال جبرائيل عليه السلام اشهد

ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في هذه الرسالة الشريفة  
في بلدة قرويه في مدرسة شعبان افندي  
من يد العبد الضعيف ابراهيم بن خليلي  
غفر الله له ولوالديهما وبجميع المؤمنين  
والمؤمنات بفضلته في سنة سبع احدى  
وعشرون ومائة والاف في شهر شوال  
المبارك في يوم الخميس جعل الله مباركا  
امين بحرمته سيد المرسلين صلى الله  
عليه وسلم سنة رجل قصدا ان يجامع  
امرأته وهي نائمة مع البنت مس ساق  
البنت حرم عليه امرأته نقل من كافي







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
**قوله** اوصاف الكمال يعنى القدرة والعلم والحياة  
ونحو ذلك **قوله** ليس يرضى بالحال يعنى بالكفر والقيامة  
والمعاصي وهو يريد لها معنى انه غير مضطرة الى الجادو  
ايداعها بوجودها اختيارا للكمة بكفة في تخليفها  
**قوله** صفات الله ليست عين ذان ولا غير يعنى  
ان صفات الله تعالى لا هو ولا غيره كالوحد من العشرة  
لا غيرها ولا غيرها **قوله** بسم الله شيئا لا من الشئ اسم  
الوجود من غير التعرض لوصف العدم والحدوث  
والله تعالى موجود فحق له هذا الاسم الاله ليس كغير  
من الاشياء لان ما سواه الاشياء محدث فائله للفتا  
يشبه بعضه بعضا والله مانع عن ذلك **قوله** و

ذاتا

وذا تسمى جهات الست فقال يعنى ان ليس في الجهة العليا  
ولا السفلى ولا الودام ولا الخلق ولا اليمين ولا اليسار و  
بنفى هذه الجهات ينتفى وجود شئ قابل للجهات  
والله مع منزله عن الجهات ولا ينتفى بنفى الجهات  
**قوله** وما ان جوهر دبة وجسم والله تعالى ليس هو  
بجوهر في اصطلاح المتكلمين اسم لما يتحقق واقع  
الجهة وقابل للكنيات المتضادات كالحركة والسكون  
ونحو ذلك في الله تعالى وان كان غير متجيز لانه لا موصوف  
بالكيفية وكذا بقول انه ليس بجسم لان الجنس اسم  
الذات مركب وانه تعالى مانع عن وصف التركيب  
والله تعالى لا يوصف بالكل والبعض لان الكل نعت  
واسم للجهتي التركيب عن جوهرين فصاعدا والافق  
بمركب **قوله** وما القرآن مخلقا تعالى ان الذي هو



كلام الله تعالى ليس بمخلوق لانه وصفا ان يتقاي  
بذات الله تعالى في الحرس والسكون والافو  
ما يجري عالسات وهو مكتوب في مصاحفنا  
مخلوق لانه دال على كلام الله تعالى وليس بكلام له  
حقيقة انما ذلك مفعول فعل القرآن والكاتب وان  
كان نسي ذلك قرأنا ايضا بمعنى انه جامع الحروف و  
الايات واستور فاذا قال قائل القرآن مخلوق ام غير  
مخلوق فقل له ان عنت بالقران كلام الله فهو  
غير مخلوق ولا محدث وان عنت بهذا الالفاظ والبيانات  
الدالة على كلام الله تعالى فهو مخلوق **قوله** يراه المؤمنون  
بغير ادراك يعني يرونه في دار الاخرة بغير احاطة  
**قوله** وما ان فعل اصلح ذوا افترض فعل ما هو اصلح  
للباد ليس بواجب على الله تعالى ولا شئ سواه قط

لكن

لكن يقول فعله غير خارج عن الحكمة البليغة **قوله** وامر  
ملاك كرام بالتوالي الايمان فاملائكة واجب قطعي  
حق ان جل حده يكفر اذا كان له علم لا يكفر فان لم يكن  
له علم لا يكفر من انكر المعراج من مكة الى مسجد الاقصي يكفر  
ولو انكر ورأى ذلك من الصعود الى الجنة والعرش والكرسي  
وغير ذلك المدرج والمعارض قيد يكفر وقيد لا يكفر  
بل يضلل ويبتدع نقول الانبياء عليهم السلام معصومان  
عن العصيان بطريق القصد وكانوا امنين عن  
الفرل ايضا منهم الله تعالى عن ذلك بلفظ وكبره **قوله**  
وما كان ذوا افتعال يعني الساحر والكاذب يتوى  
اي يهلك والخبائ الغساد النوال العطية والافتعال  
ادعا الكذب الصديق لعب سيد الخفاء والاصها  
داني يكر اليتيم رضى الله عنه واسمه عبد الله كان



الجبالية عبد الكعب لقب به لتصديق النبي صلى الله عليه  
وعلمه في امر واسم ابيه عثمان وكنيته ابو قحافة جلي او  
طاهر القاروق لقب عمر ابن الخطاب العدوي رضي  
الله عنه لقب به لفرقه بصره الحق والباطل وذو النورين  
يكره ان يادبه عثمان رضي الله عنه ابن عفان الاموي  
لقب به لانه خفي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بنتيه احديهما بعد موت الاخرى الكرادية ابا  
السبطين علي ابن ابي طالب الهاشمي رضي الله عنه  
وكان يكنى باب شراب ايضه لقبه به لانه كثير الصيال  
على الاعداء والتصديقه اوابها عائشة رضي الله عنها  
وعن ابيها والزهر اوابها فاطمة بنت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكانت تسمى بتولا لان فلدها من بنت  
المصواحب فضلا وجبا ونبا وعن القاضي الامام ابي جعفر

انه كان لفضل فاطمة على عائشة رضي الله عنهما واكثرهم  
قالوا على العكس وقال بعضهم لا نقول بالتزويج بل نقول  
كانت عائشة رضي الله عنها افضل ازواج النبي صلى الله  
عليه وسلم وفاطمة رضي الله عنها الفضل بناته الخلال  
جميع خلة الخصلة ولا يلحق ينهيد ولا على فاسق  
غيره بعد موته الجواز انه مفعول له والمفعول ولا يلحق  
الا عند التحريض والتحشيث الفاء اسم من القلق وهو  
المبالغة النصال جمع نصل وهو السيف ومن بلغ  
على شاحو الجبل ولم يبلغه دعوة الاسلام ولادعوه  
دعوة الحق ولم يعرف الله تعالى ولم يقربه حق فمات تخلص  
في النار اظهر الروايتين عن ابي حنيفة رحمه الله واليه مال  
المشيمة العياضة بسم قند وقال القاضي بواليسر البز  
دوي انه يعذب وهو رواية عن ابي ج رحمه الله عليه



واما حال الايمان حال يأس الى حال معاينة عذاب  
 الآخرة فان كل كافر يرى مكانه في النار قبل الموت و  
 مكانه في الجنة لو كان مسلما فلم يكن ايمانه ايمانا بالغيب  
 عن اختيار صحيح فكذلك لا يقبل واما توبة اليأس مقبولة  
 عليها فتوى ائمة بخاري واكثر من اهل البلاد **قول** العقد  
 الامتنان ما آمن بالله عن غيب **قول** اعدال الخبر لميت  
 من جملة الاعمال كذلك قلنا الايمان لا يشيد ولا يتقضى  
 للمعنى الزنا والاختزال اراد به الفضيحة الارتمال القول  
 بالبديعة المعدوم ليس بميت ولا بشئ لكن الله تعالى كان  
 يعلم بعلم القديم ان بالوجود حال وجوده كيف يكون  
 نقول ان يكون ان لا يكون حادث به انج عن قيل  
 التكوين الاجداث جمع حدث وهو القبر وسئل من  
 وتكبر حق والانبيا عليهم السلام يسألون على

ما في تركم امتكم الفعال بكسر الفاء يستعمل في الشر وينصب  
 الفاء يستعمل في الخير متى الصراط ظهره بكسر الفاء يستعمل  
 والاحتساب اراد به الاحتمال والدعوات تائب يذيع يعني في  
 اش الفضاء المعلق دون الميسم اهل الضلال يعني المعتزلة  
 الهيولة في لسانهم ما يتخذ منه شئ كالخشب يتخذ  
 منه الباب وكالدقيق يتخذ منه الخبز وعند الفلاسفة  
 العالم الهيولة وهي فليئة قديمة عند علم خلق الاشياء  
 من تلك الطينة ومو كذب وزور عند بابل اخرج الله  
 الاشياء كلها بكمال قدرته عن كتم العلم على حيز الوجود  
 والاجتزال الفرج وما اطلو صها اهل الانتقال يعني لا  
 يرح الفتاء ولا انتقال على اهل الجنة والنار بعد الدخول  
 فيهما **قول** في دار اشتغال يعني الجحيم وغيرهما من  
 الدرجات يسلي اي يفرح الروح الراحة النزل الماء





الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله  
الطاهرين

العذب الصافي فهو ضوافيه خفضا أي اسرعوا في حفظ

العول ارادته الناصر الابتغال التضرع فعل

كله ترجعوا المال المرجع والعاقبة كنه

الشيء وغايته الوسع الطاقة

والله الموفق للتداد

اليه المرجع والمآب

تمت